

رسالہ

علم الاخلاق

التصنيف

مولوی سید کریم حسین بیرسٹرایٹ لاسابق جج الہ آباد ہائی کورٹ۔
فیلو یونیورسٹی الہ آباد مصنف رائٹ اینڈ ڈیوٹی و سائنس آف لافقہ اللہ
و ایسیٹیسو آر جی آف پرائمری اربک وٹس و افراد کاسبہ والدین و الکون
و تاریخ جناب سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا و ترجمہ رسالہ علم الاخلاق در فارسی
و امور عامہ و تعلیم نسوان و بچہ عقیدہ و اسکیم فاروی پروگریس
آف محمدنس و مسئلہ عقار و غیرہ

۱۵۹۶

باہتمام بابو منو ہر لال بھارگوپہ پرنٹرنٹ

پمطبع مشی نو کشتو واقع لکھنؤ چھپا

ملنے کا پتہ مسلم گریڈ اسکول لکھنؤ

(جلد حقوق محفوظ ہیں)

طبع دوم ۱۰۰۰

قیمت تین

غلطنامہ رسالہ علم الاخلاق

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۷	آمی	آدی
۳۰	۷	سالوے	ماڈی
۸۱	۴	مدجو	بدرجہ
۸۷	۱۰	ایسا	ایسا ہی
۹۰	۷	اوران	اورون
۱۰۷	۵	قوت	مورت
۱۰۸	۱۳	آزادی	ارادی
۱۰۹	۷	ایسا ہے	ایسا
۱۱۵	۸	ایسے ہی	ہی
۱۱	۱۱	ارادی افعال	وہ ارادی افعال جو
۱۱	۹	جن کا	اور جن کا

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۴۶	۱۱	سُخس	شخص
۱۴۷	۵	قوت	محنت
۱۵۰	۱۲	مقابلضہ	مقابلضہ
۱۵۱	۳	مقابلضہ	مقابلضہ
۱۵۱	۷	مقابلضہ	مقابلضہ
۱۵۱	۱۰	مقابلضہ	مقابلضہ
۱۵۲	۱۲	آدسی	آدھی
۱۵۵	۱۲	اختیار	اختیار
۱۵۶	۱۵	واپس	درپے
۱۵۸	۴	بالغرض	بالعرض
۱۷۸	۱۲	تعیین	تعیین
۱۹۸	۸	تبان	تبان

فہرست مضامین	صفحہ	نمبر شمار
مضمون		
تمہید - اس بیان میں کہ علم الاخلاق علوم صحیحہ میں سے ہے۔	۱	۱
علم الاخلاق کے مسلمات آدمی بہ راحت جینا چاہتا ہے۔ آدمی بہ راحت پسند ہے۔ آدمی بہت پسند ہے۔	۲	۲
علم الاخلاق میں جبر و اختیار کے معنی اصول اخلاق فطرتی ہیں اور آدمی کی ذات میں موجود ہیں۔	۱۲	۳
شخصی اور نوعی تجربہ اور عقل کی مضمون کا بیان۔	۳۹	۴
حسن و قبح عقلی ہیں۔	۴۹	۵
خیر محض اور خیر اضافی کی تعریف۔	۵۲	۶
کردار کے معنی۔	۵۸	۷

صفحہ	مضمون	پرچہ
۶۴	کردار بحیثیت جاندار کے افعال کے۔	۸
۶۸	کردار بحیثیت افعال حیوان ناطق کے۔	۹
۷۲	کردار بحیثیت افعال انسان متعال کے۔	۱۰
۷۷	استثمار و ایثار کی تعریف اور تفصیل۔	۱۱
۹۱	زیست کے معنی۔	۱۲
۹۶	خلق کامل و اضافی کے معنی۔	۱۳
۱۰۱	علم الاخلاق کا موضوع۔	۱۴
۱۰۷	قانون الٰہی مستحق کو دیتا ہے۔	۱۵
۱۱۴	علم الاخلاق کے موضوع کا ظہور کب ہوتا ہے	۱۶
۱۲۱	علم الاعتدال۔	۱۷
۱۲۵	آب و ہوا و غذا۔	۱۸
۱۲۸	کھانے کی ضمن میں لباس و مکان و سامان مکان	۱۹
	کا ذکر مناسب ہے۔	
۱۳۲	تالاق۔	۲۰

نکاح -	۱۳۴	۲۱
علم العدل کی بحث -	۱۳۵	۲۲
حق سلامت بدنی -	۱۴۲	۲۳
حق حرکت و نقل -	۱۴۴	۲۴
حق فطرتی وسائل حیات -	۱۴۵	۲۵
حق مال -	۱۴۶	۲۶
حق ہبہ و وصیت -	۱۴۹	۲۷
حق مقایضہ و معاہدہ -	۱۵۰	۲۸
حق عمل -	۱۵۱	۲۹
عقاید اور عبادت کا حق -	۱۵۲	۳۰
خلق قوے -	۱۵۷	۳۱
کئے اور لکھنے کی آزادی - عورتوں کے حقوق	۱۵۹	۳۲
حقوق اولاد -	۱۶۱	۳۳
سیاستی حقوق	۱۶۲	۳۴
علم الاحسان -	۱۶۴	۳۵

مقابلہ آزادی سے روکنا۔	۱۷۵	۳۶
آزادی معاہدہ پر روک۔ نااہل کو دینے سے باز رہنا۔	۱۷۷	۳۷
انہماق قابلیت سے باز رہنا۔	۱۷۹	۳۸
طاقت سے پرہیز۔	۱۸۰	۳۹
اطر سے بچنا۔	۱۸۱	۴۰
ثبوتی احسان زوجین۔	۱۸۲	۴۱
والدین و اولاد	۱۸۳	۴۲
مریض اور آفت رسیدہ کی اعانت	۱۸۶	۴۳
کمزور اور گرفتار بلا کی اعانت۔	۱۸۷	۴۴
مالی امداد۔	۱۸۸	۴۵
خیرات دینا۔	۱۸۹	۴۶
احسان فی المعاشرة۔	۱۹۲	۴۷
سیاستی احسان۔	۱۹۴	۴۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید

منطق۔ ریاضی۔ طبیعیات۔ طب وغیرہ۔ دنیوی علوم صحیح
سب آدمیوں کے لیے ایک ہیں۔ خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان
یہودی ہوں یا نصرانی۔ دہریہ ہوں یا لادریہ۔ ایسا نہیں ہو سکتا
کہ سالمات مادہ بین دہریہ کے نزدیک باہم میل طبیعی ہو اور لادریہ
۱۔ جو لوگ خدا کے منکر ہیں انکو دہریہ کہتے ہیں۔

۲۔ وہ فرقہ ہو جو کہتا ہو کہ علم بشری کو خدا کے وجود یا عدم پر حکم لگانا نیکی قوت نہیں اُسکو
لاادریہ کہتے ہیں۔

۳۔ وہ چھوٹے چھوٹے اجزاء اور تجزی جو طبعاً قسمت قبول نہیں کرتے سالمات مادہ ہیں۔
۴۔ مادہ کے اجزاء میں قانون فطرت نے یہ قوت دی ہو کہ وہ آپس میں کشش کین پس تی میل کو پسند کرتے ہیں

کے نزدیک اُنکو نفرت ہو۔ عالم کی تمام کائنات مقررہ اصول پر چل رہی ہیں وہ سب کے لیے یکساں ہیں اور اُنکے دریافت کی راہیں اور قوانین سب میں ایک قسم کی ہیں۔ مذہبون کے اختلافون سے عالم کی سچی معلومات میں اختلاف نہیں ہو سکتا سچ ہمیشہ سچ ہے اور ہمیشہ سچ رہے گا وہ سب کے لیے ایک ہے اُس میں اختلاف ممکن نہیں۔ اختلاف وہیں ہے جہاں غلطی ہے اور غلطی وہیں ہے جہاں استنباط اور قیاس ہیں۔ علوم صحیحہ کی معلومات سب کیلئے ایک ہونیکے سبب یہ ہیں۔ علوم صحیحہ واقعات پر مبنی ہیں اُن میں تجربہ کرنے اور کلیات بنانے کے واسطے دنیا کے سب لوگ شخصی اور نوعی تجربہ اور عقل ہی سے کام لیتے ہیں کسی اور ذریعہ کو دخل نہیں دیتے۔

علوم صحیحہ کے مسلمات مقرر ہیں اُنکی تعریفیں اور موضوع معین ہیں جن چیزوں سے اُنہیں بحث ہوتی ہے وہ بھی معین ہیں جو عرضین اُن علموں کی ہیں وہ بھی معین ہیں جن علت و معلول کے علاقوں سے لے جس چیز سے کسی علم میں بحث کریں وہ چیز اُس علم کا موضوع ہی۔ مثلاً عدد علم حساب کا موضوع ہے شکل اقلیدس کا موضوع ہے۔

اُن علمون میں بحث ہوتی ہے وہ بھی قابل ادراک ہیں فوق لطافتہ
البشریہ نہیں۔

علم الاخلاق کے مسلمات اگر معین ہوں۔ اس میں بھی صرف
شخصی اور نوعی تجربہ اور عقل سے کام لینا کی تعریف اور موضوع کو
مقرر کوہن۔ جن چیزوں اور علاقوں سے اُس میں بحث ہوگی وہ بھی

۱۵۔ جاننا۔ دریافت کرنا

۱۶ مسلمات اُن قضیوں کو کہتے ہیں جو کسی علم میں مان لیے جاویں اور انکا
ثبوت نہ دیا جاوے اقلیدس میں مان لیا ہے کہ کل جز سے بڑا ہوتا ہے
مساوی کا مساوی مساوی ہوتا ہے۔

۱۷ جو تجربہ انسان موجودات خارجیہ سے علاقہ پیدا کر کے حاصل کرے
وہ شخصی تجربہ ہے نمک کو چکھ کر اُسکا مزہ جانے یا گلاب سونگھ کر اُسکی خوشبو
جانے یہ شخصی تجربہ ہے کروڑوں اسلاف کے شخصی تجربوں سے ایک حالت
فطری ہو جاتی ہے بچہ پیدا ہوتے ہی دودھ پینے کو لب ہلاتا ہے یہ نوعی
تجربہ ہے۔

۱۸ وہ قوت جس سے انسان چیزوں پر حکم لگاتا ہے عقل ہے۔

معین کریں۔ اُسکے علمی و عملی غرضین مقرر کریں تو علم الاخلاق علوم صحیحہ میں داخل ہو جاوے محققین یورپ سے خوشہ چینی کر کے میں اس رسالہ میں بیان کرتا ہوں کہ علم الاخلاق کے مسلمات معین ہین اُسکے اصول و کلیات تمام نوع انسان کے لیے ایک ہین۔ اختلاف مذہب اُسکے اصول و کلیات کو بدل نہیں سکتا اس رسالہ میں صرف علم الاخلاق کا ذکر ہے مذہب سے بحث نہیں شخص اُسکا مذہب کچھ ہی ہو اصول رسالہ ہذا پر عمل کر کے راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کی کوشش کر سکتا ہے اور جہان تک اُسکے ارادی افعال کو راحت میں دخل ہے کامیاب ہوگا۔

علم الاخلاق کے مسلمات

جیسے اور علوم صحیحہ کے مسلمات ہین اور بے اُنکے اُن علوم کے

۱۵ وہ عمر جس تک آدمی کو اگر وہ ہمہ جہت اچھا رہے تو پہنچنا چاہیے۔

۱۶ افعال فعل کی جمع ہو فعل کے معنی کام کے ہین جو کام آدمی اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتا ہے اُنکو افعال ارادی کہتے ہین۔

کلیات نہیں بن سکتے ایسا ہی علم الاخلاق کے بھی مسلمات ہیں جنکے بغیر علم الاخلاق کے کلیات نہیں بن سکتے۔

پہلا مسلمہ یہ ہے کہ آدمی راحت سے زندہ رہنا چاہتا ہے
مرنا نہیں چاہتا۔ نوعی تجربہ نے اس خواہش کو طبعی کر دیا ہے اور
سب ایسا ہی چاہتے ہیں۔ جیسے آدمی زمان و مکان کے تعقل سے
خالی نہیں ہو سکتا ہے اور دونوں اُسکے عقلی فطرت ہیں ایسا ہی
آدمی راحت سے چینے کی خواہش سے خالی نہیں ہو سکتا اور وہ

۱۔ عقل سے سمجھنا

۱۔ آدمی کی عقل کی ساخت ایسی ہے کہ زمان و مکان کی موجودہ ہونی کا
وہ ضرور حکم لگاتی ہے اُس کی عقل میں یہ نہیں آ سکتا کہ زمان کبھی نہ تھا
یا کبھی نہ ہوگا ایسا ہی یہ عقل میں نہیں آ سکتا کہ کسی وقت مکان نہ تھا یا
آئندہ نہ ہوگا اسی حالت کا نام عقلی فطرت ہے ایسا ہی ہر شخص اس
عقیدت سے جدا نہیں ہو سکتا کہ زندگی کے غرض یہ ہے کہ کسی وقت کمین کسی نہ کسی
قسم کی راحت ہے کیونکہ ایسا خیال ناممکن ہی ہے کہ زندگی کا مقصود یہ ہے کہ سردی
اذیت ہو اسی حالت کا نام اخلاقی فطرت ہے۔

اُسکے لیے اخلاقی فطرت ہے کوئی آدمی دنیا میں ایسا نہیں جس کے نزدیک جینے کا مقصود ابدی اذیت ہو سکے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آدمی راحت پسند ہے چین سے بسر کرنا چاہتا ہے نوعی تجربہ نے زیست و لذت کو باہم کر دیا ہے اور موت اور اذیت کو۔ اسلئے ہر شخص آرام اور راحت چاہتا ہے تکلیف اور اذیت سے بچتا ہے جینے کے لیے راحت پسند ہونا ضرور ہے اور اسی وجہ سے طبعی ہو گیا ہے جنے استیثار کے کام آدمی اپنے لیے کرتا ہے راحت پسند ہونا اُن سب کی بنیاد ہے اور جنے استیثار کے کام اور اُن کے لیے کرتا ہے اُن میں بھی راحت پسندی کو دخل ہے۔

۱۔ زندگانی۔ جینا۔

۲۔ استیثار اپنے فائدے کے لیے کام کرنا کھانا پینا۔ سونا۔ جاگنا اپنے واسطے کما مناسب استیثار کی مثالیں ہیں۔

۳۔ دوسرے کے نفع کے لیے جو کام کیے جاویں اُنکو استیثار کہتے ہیں بھوکے کو کھانا کھلانا بیمار کی تیمارداری کرنا بے اجرت پڑھانا استیثار کی مثالیں ہیں۔

تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ آدمی صحبت پسند ہے اور منی الطبع قانون قدرت نے اسکی ساخت اور اسکی ماحول کی خلقت ایسی بنائی ہے کہ قصاص حب یعنی باہم رہنے سے اس کے اسباب راحت بڑھ جاتے ہیں اور باہم رہنا اس کے لیے ناگزیر ہے اور نوعی تجربہ نے اس باہم رہنے کی خواہش کو بھی طبعی کر دیا ہے جتنے ایشار کے کام آدمی اور ون کے واسطے کرتا ہے وہ سب اسی باہم رہنے کی فطرتی خواہش پر مبنی ہیں اور باہم رہنے کی خواہش اخلاقی شعور کی جڑ ہے۔

۱۵ مینہ یا شہر مین باہم ملکر رہنے کی طبعی خواہش انسان مین موجود ہے اور اسی حالت کو منی الطبع کہتے ہیں۔

۱۶ جو مرکبات مادہ و قوت مانند آب و ہوا و حیوانات و نباتات و معدنیات انسان کی گرد و پیش ہیں اور اسکی راحت و اذیت مین اثر کرتے ہیں وہ ماحول ہیں۔

۱۷ Moral Sens کسی چیز کے اچھا یا بُرا یا لذیذ یا مومل ہونیکا فطرتی ادراک جو انسان مین نوعی تجربہ سے پیدا ہوتا ہے پیدا ہوتے ہی بچہ مین دوڑھ کی خواہش یا اجنبی سے گہیز اخلاقی شعور کے آثار ہیں۔

چوتھا مسلمہ یہ ہے کہ آدمی کے ارادی افعال کو آدمی کی رحمت اور اذیت میں دخل ہے وہ راحت یا اذیت کی علتِ تامہ نہیں مگر علتِ ناقصہ ضرور ہیں یہ خیال کہ ارادی افعال سے راحت مل ہی نہیں سکتی یا اذیت ہو ہی نہیں سکتی بالکل غلط ہے اگر ارادی افعال

ملے اگر ایک یا چند چیز کے موجود ہونے کی وجہ سے دوسری چیز ضرورۃً موجود ہو جائے تو پہلی چیز یا چیزوں کو مابعد کی چیز کی علتِ تامہ کہتے ہیں مثلاً سورج روشنی کی علتِ تامہ ہے بڑھئی۔ لکڑی کرسی بنانے کی خواہش اور اس پر عمل کرسی کی علتِ تامہ ہیں۔ علتِ ناقصہ کے یہ معنی ہیں کہ اسکے وجود کو معلول کے وجود میں دخل ہو مگر وہ علتِ تامہ نہ ہو جیسے لکڑی کو کسی اُس چیز میں جو لکڑی سے بنے دخل تو ہے مگر لکڑی علتِ تامہ کرسی یا صندوق کی نہیں ہے۔

۳۔ افعالِ ارادی۔ افعال جمع ہے فعل کے اور فعل کے معنی کام کے ہیں جیسے چلنا بولنا لکھنا پڑھنا ارادی کی معنی جو کہ ارادہ سے منسوب ہو یعنی چاہنے اور قصد کرنے پر واقع ہو جیسے گھر سے بازار جانا دوست کو خط لکھنا جو کام انسان قصد اور ارادے سے کرتا ہے اُن کو افعالِ ارادی کہتے ہیں۔

شخصی اور اہلی اور نوعی زیست اور اُن کی رقبوں کی علت نہوں
 تو آدمی کو مکلف اور ذمہ دار کہنا بالکل غلط ہو اور تجر بہ
 اور تربیت اور تعلیم اور علوم و فنون و قانون اور سیاست اور
 انتظام اور معاشرت سب کے سب عبث ہوں جب ارادی
 فعل کو زیست میں دخل ہی نہو تو آدمی کا پھر کوئی فعل نہ اچھا رہے
 نہ بُرا۔ بُرائی بھلائی کی تو بنیاد اسی پر ہے کہ ارادی افعال کو زیست
 میں دخل ہے یہ بات بھی لحاظ کے قابل ہے کہ آج انسان کے اعتبار
 سے صرف وہی چیزیں اچھی یا بری ہو سکتی ہیں جو
 راحت یا اذیت کے وسیلے ہوں۔ بعض مضمر ہیں
 بعض مفید۔

دخل کے معنی یہ ہیں کہ ارادی فعل آدمی کی زیست

۱۔ شخصی زیست۔ بحیثیت اپنی ذات کے زندہ رہنا۔

۲۔ اہلی زیست۔ بحیثیت ایک خاندان کے رکن کے زندہ رہنا۔

۳۔ نوعی زیست۔ بحیثیت نوع انسان کے ایک فرد کے

زندہ رہنا۔

اور اُس کے رقبے کی علت ناقصہ ہیں علت تامہ نہیں اُس کے علاوہ
 اور بہت سی علتیں بھی درکار ہیں جب وہ سب جمع ہوں تب زلیست
 باقی رہے یا اسکا رقبہ بڑھے۔ اگر قبر میں زندہ آدمی کو بند کر دین تو وہ
 اس رقبہ زلیست۔ جتنے دن زندہ رہے وہ طول زلیست ہے اور جتنے کام اُس میں کرے
 وہ عرض زلیست ہے ان دونوں کا حاصل رقبہ ہے۔

مثال زید اگر پچاس برس زندہ رہے اور کوئی کام نہ کرے اور خالد بنیٰ برس زندہ
 رہے اور دس مفید کام کرے تو خالد کی زندگی کا رقبہ زید کی زندگی کے رقبہ سے
 بڑا ہے گو کہ طول اسکی عمر کا کم ہے۔

اس عالم میں جو واقعات ہوتے ہیں انہیں سے بہت سے ایک ہی وقت میں ہوتے ہیں
 بہت سے ایک دوسرے کے بعد ہوتے ہیں۔ جو ایک دوسرے کے بعد ہوتے ہیں انہیں
 جو پہلے ہوتا ہے اسکو واقعہ مقدمہ کہتے ہیں اور جو بعد میں ہوتے ہیں اسکو واقعہ تالیہ
 آگے پیچھے ہونے کے تعلق کو علاقہ توالی کہتے ہیں علاقہ توالی کبھی منفک ہوتا ہے اور کبھی
 لازم توالی منفک کے نہیں ہیں کہ واقعہ مقدمہ کے بعد واقعہ تالیہ ہوا تو مگر اسکا ہونا لازم نہیں
 تھا یہ بھی ممکن تھا کہ نہ تو تماشائی کے سامنے سے ہاتھی گزرے اُس کے بعد گھوڑا تو ہاتھی کا
 گزرنا واقعہ مقدمہ ہے اور گھوڑے کا گزرنا واقعہ تالیہ لیکن دونوں میں جو علاقہ توالی ہے

کچھ ہی کرے زندہ نہ رہیگا۔ ایسا ہی اگر کسی گھر میں کھانا پانی نہ ہو اور
اُس میں کسی آدمی کو بند کر دین تو وہ جتنے ارادی افعال چاہے کرے
مگر آخر کو مر جاویگا۔

(بقیہ صفحہ ۱۰) وہ منفک ہے یعنی یہ بات لازم نہیں کہ تماشائی کے سامنے سے ہمیشہ گھوڑا
ہاتھی کے بعد گزرتے اور ہاتھی کے بعد گھوڑے کا نہ گزرنا محال ہو۔ تو الی لازم کے یہ معنی ہیں کہ
واقعہ مقدمہ کے بعد واقعہ تالیہ ضرور ہوا و مقدمہ کے بعد تالیہ کا نہونا محال ہو مثلاً گرمی سے جسموں
کے حجم کا بڑھنا سردی سے برف کا جمنا و رزش سے آدمی کے وزن کا گھٹنا وغیرہ جب وہ چاندی
سونے وغیرہ کو گرم کرین تب اُنکا حجم جتنا گرم کرنے سے پہلے تھا اُس سے بڑھ جاویگا جب بانی کو نیا
سرد کرین تب وہ برف ہو جاویگا جب آدمی دیر تک در رزش کرے تو اسکا وزن گھٹ جاویگا
ایسے ضروری تو الی کو تو الی لازم یا غیر منفک کہتے ہیں۔ جن دو واقعوں میں تو الی غیر منفک
ہوتی ہے اور باہم ایسے بندھے ہوتے ہیں کہ جب پہلا واقعہ ہو تو دوسرا بھی واقعہ ہوگا
بلکسی مانع خاص کے دوسرے کا واقعہ نہونا محال ہوگا تو علوم عقلیہ میں ایسے غیر منفک
تو الی کو علل و معلول کہتے ہیں واقعہ مقدمہ کو علت اور تالیہ کو معلول اسلام میں
ایسے غیر منفک تو الی کو حکم الہی یا قانون قدرت کہہ سکتے ہیں جسے دونوں واقعوں کو
ایسی مستحکم زنجیر میں کس دیا ہے کہ جب علت موجود ہو تب معلول بھی ہوگا۔

جیسے آدمی کے ارادی افعال زندہ رہنے کے تمام علت نہیں ہیں ویسا ہی وہ اسباب راحت وغیرہ غرضوں کے حاصل کرنے کی بھی علت تمام نہیں ہیں۔ لیکن جیسے وہ جنے کی علت ناقصہ ہیں ویسے ہی بہت سے اسباب راحت و اغراض انسانی کی علت ناقصہ ہیں۔

اسی بات نے کہ ارادی افعال ریست و موت و لذت و اذیت علم و دولت عزت وغیرہ اغراض انسانی کے حاصل ہونے کی علت ناقصہ ہیں۔ تدبیر و تقدیر کی لڑائی کو پیدا کیا ہے شعر
 قوے بجد و جہد نہادند وصل دوست قوے دگر حوالہ بتقدیر مے کنند
 اگر انسان کے ارادی افعال مطلوبوں کے علت تامہ ہوتی تو تقدیر کی ضرورت نہ نہتی سب کام تدبیر سے بنجایا کرتے ایسا ہی اگر ارادی افعال مطلوبوں کے علت ناقصہ بھی نہوتے تو تدبیر سے کبھی کوئی مطلوب حاصل نہ ہوتا جو ہوتا صرف تقدیر سے ہوتا۔

لہ پورا

لہ آدمی جس چیز کو چاہے اُسکو مطلوب کہتے ہیں۔

اصل یہ ہے کہ اُن صورتوں میں جن میں غرضیں ایسی ہوتی ہیں جن کے حاصل ہونے میں آدمی کے ارادی فعلوں کو دخل ہوتا ہے اور جن کے حاصل ہو جانے کی علت تامہ میں سے تمام علتیں ہوا ارادی افعال کے موجود ہوتی ہیں تو وہ غرض افعال ارادی کرنے سے موجود ہو جاتی ہے اور تدبیر سے کامیابی ہوتی ہے اگر غرض ایسی ہوتی ہے جس میں افعال ارادی کو دخل ہی نہیں یا افعال ارادی کو دخل تو ہے مگر افعال ارادی کے سوا باقی تمام علتیں موجود نہیں ہیں نہ وہ افعال ارادی سے موجود ہو سکتی ہیں تو وہ غرض افعال ارادی سے حاصل نہیں ہوتی اور محاورے میں کہیں گے کہ تقدیر میں نہ تھا۔

اگر پیاسا کنوئین پر جادے اور ڈول اور کافی مضبوط رسی موجود ہو اور اُس کے ہاتھ یا ڈن میں پانی بھرنے کی طاقت ہو اور کنوئین میں پانی ہو تو وہ کنوئین میں سے ڈول رسی کے ذریعہ سے پانی بھر کر سیراب ہو گا اور تدبیر غرض کے حاصل ہونے میں کافی ہوگی اگر کنوئین تک جانا محال ہو یا رسی کافی لمبی یا مضبوط

نہو یا پیا سے مین پانی بھرنے کی طاقت نہو تو وہ سیراب نہوگا اور
کھینکے کہ تقدیر مین پانی نہ تھا۔

علم الاخلاق مین جبر و اختیار کے معنی

یہاں اس بحث کا لکھنا بھی فائدے سے حالی نہ ہوگا
کہ علم الاخلاق مین جبر و اختیار کے کیا معنی ہونا چاہیئے۔
یہ بات متنازع فیہ نہیں ہے کہ آدمی کو اگر ایسے کام کرنے کی
خواہش ہو جو وہ کر سکتا ہے۔ اور کوئی مانع نہو۔ تو وہ اس کام کو
کر دیگا۔ مثلاً قلم۔ دوات۔ کاغذ وغیرہ سب ضروریات موجود ہوں
اور پڑھے لکھے تندرست آدمی مین لکھنے کی خواہش پیدا ہو تو وہ
لکھنا اُسکے اختیار مین ہے وہ لکھ دیگا۔ یعنی کسی ارادی فعل کی
خواہش پیدا ہونیکے بعد اسکا کرنا آدمی کے اختیار مین ہے بشرطیکہ
اُس فعل سے کوئی اور مانع موجود نہ ہو۔ اختلاف اسبات مین ہے
کہ آیا خواہشوں کا پیدا ہونا بھی آدمی کے اختیار مین ہے یا نہیں
سہ وہ چیز یا مسئلہ جس مین جھگڑا ہو۔

اس زمانہ میں اہل تحقیق کی رائے یہ ہے کہ خواہش کا دل میں پیدا ہونا ایسے طبعی اسباب کا نتیجہ ہے جو آدمی کے اختیار میں نہیں کھانیکی خواہش جن اسباب سے پیدا ہوتی ہے وہ آدمی کے اختیار میں نہیں ایسا ہی پینے کی خواہش جسے پیدا ہوتی ہے وہ بھی اُسکے اختیار میں نہیں سونے کی خواہش بھی اختیار میں نہیں باقی ضروریات حیات کی یہی حالت ہے یہاں یہ عرض کر دینا فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ بعض اوقات خارجی اسباب انسان کو کسی ارادی فعل کے صادر کرنے پر ایسا مجبور کر دیتے ہیں کہ وہ اپنے ارادی فعل کے قانونی اور اخلاقی نتائج کا ذمہ دار نہیں رہتا۔ مثلاً اگر مسلمان کی گردن پر کوئی شخص تلوار رکھ دے اور کہے کہ یا تم شراب چکھ لو یا میں تم کو جان سے مار ڈالوں گا تو ایسی صورت میں شراب چکھ لینے کے اخلاقی نتیجہ کا وہ ذمہ دار نہیں ہو سکتا نہ اہب اور علماء قانون و اخلاق درجہ مقرر کرتے ہیں جس تک پہنچ کر آدمی اپنے ارادی فعل کی ذمہ داری سے بری ہو جاتا ہے۔ لیکن اس حد کی تفصیل و تنقید کی ضرورت نہیں۔ اور یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ وہ فعل ارادی لازمی نتیجہ ہے خاص خواہش کا

اور اگر وہ خواہش ایسے اسباب کا نتیجہ ہے جو اختیار سے باہر ہیں اور وہ خواہش علت تامہ اس فعل ارادی کی ہے تو وہ فعل کو فعل ارادی کی قسم ہے مگر اس صورت خاص میں اضطراری ہے۔ جیسے سونے کی خواہش کبھی اس حد تک پہنچتی ہے کہ نہ سونا محال ہو جاتا ہے۔ جب چند توہین کسی جسم کے نقطہ خاص پر غالب ہوتی ہیں تب وہ جسم علم جبر نقیل کے اصول کے موافق اس جہت میں حرکت کرتا ہے جس میں ان تو تو کا حاصل اس جسم کو لیجاوے اور اگر ان تو توں میں تقابل ہو اور حاصل صفر ہو تو وہ جسم کسی جہت میں حرکت نہیں کرتا بلکہ اپنی جگہ پر ٹھہرا رہتا ہے ایسا ہی انسان میں اگر متعدد خواہشیں پیدا ہوں تو ان سب میں سے جو زیادہ قوی ہوگی فعل ارادی اس قوی خواہش سے

سلہ کرنے والا۔

۱۵ Mechanics وہ علم جس میں جام کی حرکت سے بحث ہوتی ہے

۱۶ چند چیزوں کے باہم مقابل ہونے کو تقابل کہتے ہیں۔

۱۷ صفر۔ لغوی معنی صفر کے خالی کے ہیں جب کوئی عدد نہ ہو تب اس کو علم ہند

میں صفر کہتے ہیں۔

سے صادر ہوگا اور اگر سب خواہشوں میں تقابل ہو کر صفر حاصل ہو
 تو ان متعدد خواہشوں سے کوئی ارادی فعل صادر نہ ہوگا۔ یہ کہنا کہ آدمی
 میں خواہش کا پیدا کرنا اُس کے اختیار میں ہے کلیتہً علت و معلول سے
 اُس کو محال دینا ہے اور یہ محال ہے کیونکہ خواہش انسانی حادثہ
 ہے اور حادثہ بے علل سابقہ کے موجود نہیں ہو سکتا مگر علم الاخلاق کو
 اس جبر و اختیار سے بحث نہیں ہے وہ علم النفس یا علم ما بعد الطبیعیہ
 میں ہونا چاہیے۔ علم الاخلاق کے لئے یہ مان لینا کافی ہے کہ آدمی اغراض
 علم الاخلاق کے لیے فاعل مختار ہے اور اپنے فعلوں کے اثر کا زیست پر
 ذمہ دار ہے اگر اُسکے ارادی فعل سے شخصی یا اہلی یا نوعی زیست کو تصاحب

۱۷ جو موجود نہ ہو سکے محال یا ناممکن ہے جیسے چار کاتین کے برابر ہونا۔

۱۸ ایسی چیز کو جو موجود نہ ہو اور پھر موجود ہو جاوے حادثہ کہتے ہیں۔

۱۹ Psychology وہ علم جس میں انسان کی قوت اور اس علم خواہش
 حافظہ اور جذبات نفسانی وغیرہ سے بحث ہوتی ہے۔

۲۰ Metaphysics وہ علم جس میں امور عامۃ مثل وجود و عدم

قدم۔ حدود۔ ذات۔ ماہیت وغیرہ سے بحث ہوتی ہے۔

۲۱ تصاحب۔ صحبت میں رہنا۔ اگر دو شخصوں میں ہو تو مصاحبہ ہے اگر زیادہ

میں ہو تو تصاحب ہے۔

اور تعالٰیٰ کی حالت میں فائدہ ہو تو اخلاقاً وہ فعل اچھا ہے اگر ضرر ہو تو بُرا۔

پانچواں مسئلہ یہ ہے کہ کسی ایسی غرض کے حاصل کرنے کو جو زیست کے لیے ضرور ہو جب کوئی ذریعہ استعمال کیا جاتا ہے تب وہ ذریعہ رفتہ رفتہ خود لذت بخش ہو جاتا ہے اور لذت بخش ہونے کی وجہ سے مقصود بالذات ہونے لگتا ہے جسم کا پورا بالیدہ ہونا راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کو مفید ہے اور کھیل کود سے جسم بالیدہ ہوتا ہے اس لئے کھیلنا کودنا جو ذریعہ ہے جسم کے بالیدہ ہونے کا چون کہ لذت بخش ہوتا ہے اور اصلی مقصود سے قطع نظر کر کے کھیل کود ان کا مقصود اصلی ہو جاتا ہے ماحول میں جو چیزیں موجود ہوں ان کے مفید اثر کو جاننا راحت سے زندہ رہنے کا ذریعہ ہوتا ہے اور وہ ذریعہ یعنی شوق طلب علم

تعالٰیٰ۔ باہم معاملہ کرنا اگر دشمن باہم کام کریں تو معاملہ ہے اگر دوسے زیادہ کام کریں تو تعالٰیٰ ہے۔

اس لیے مقصود کو جو اصل میں مطلوب ہو مقصود بالذات کہتے ہیں اور جو اصل میں مقصود نہ ہو اس کو مقصود بالغرض کہتے ہیں۔

سادہ اور قوت کے ایسے مرکبات جو آدمی پر اثر کریں جیسے آب و ہوا حیوانات و نباتات

بچوں کو فی نفسہ لذت بخش ہوتا ہے گو اُن کو اس وقت نہیں معلوم ہوتا کہ وہ کیوں دریافت کرتے ہیں۔

ذریعہ کے لذت بخش اور اس لیے مقصود اصلی ہو جانے کی وجہ سے آدمی مختلف ماحولوں میں رہ سکتا ہے اور وہ ویسے جو شروع میں اُسکو پسند نہیں آتے شدہ شدہ مرغوب ہو جاتے ہیں اور جینا آسان ہوتا ہے۔

چھٹا مسئلہ یہ ہے کہ جس مادہ اولیٰ سے آدمی بنا ہے اس میں ایک حد تک اس بات کی قوت ہے کہ جیسے ماحول میں رہے رفتہ رفتہ اُسکے مناسب ہونے کے لیے ترقی کرے اگر آدمی کی ساخت میں ماحول سے مناسبت کی طرف ترقی کرنے کی قوت نہ ہوتی تو ایسے ماحول میں پیدا ہونیکے بعد جس میں اُسکو زندہ رہنے کے لیے جدوجہد کرنا پڑتا ہے اور مفید کے حاصل کرنے اور مضر سے بچنے کی کوشش کرنا پڑتی ہے زندہ رہنا محال ہو جاتا۔

لہ Pretext for وہ پہلا مادہ مرکب جس سے حیوانات یا

نباتات بنتے ہیں۔

اس میں شبہ نہیں ہے کہ جسم البدقا میں بعضوں کو زیادہ کامیابی ہوتی ہے اور بعض کو کم جو اپنے تغیرات باطنیہ کو خارج کے تغیرات سے زیادہ مناسب کر لیتے ہیں وہ زندہ رہنے میں کامیاب ہوتے ہیں اور جو ماحول سے مناسبت پیدا کرنے میں کامیاب نہیں ہوتے وہ حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی سے مٹ جاتے ہیں جو لوگ اپنے اندرونی تغیرات میں ایسی اصلاح کر سکتے ہیں کہ وہ خارجی تغیرات کے مناسب ہو جاویں صرف وہی جیتے ہیں اور جو اصلاح نہیں کر سکتے وہ مر جاتے ہیں۔ اصلاح کر کے زندہ رہنے کے واقعہ کو حکیم سپنسر نے خلافت الافق اور ڈارون نے

Struggle for existence یعنی زندہ رہنے کے لیے کوشش کرنا۔

تغیرات باطنیہ۔ جو تغیر آدمی کی ذات میں ہوں وہ تغیرات باطنیہ میں۔ مثلاً سردی میں گرم کپڑوں کی خواہش یا مثل اسکے تغیرات خارجیہ وہ تغیرات جو ماحول میں ہوں۔

خلافت الافق Survival of the fittest سب سے زیادہ موافق کا باقی رہنا خلافت کے معنی قائم مقام ہونا الافق وہ برابری ماحول سے سب سے زیادہ موافق ہو۔

انتخاب طبعی کہا ہے خلافت الاوافق کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ اپنے ماحول کے سب سے زیادہ موافق ہوتے ہیں وہی زندہ رہتے ہیں اور خلیفہ یا قائم مقام ہوتے ہیں اُنکے جونا موافق ہونے سے فنا ہو گئے۔ انتخاب طبعی کے یہی معنی ہیں کہ فطرت اُن فردوں اور نوعوں کو چُن چُن کر زندہ رکھتی ہے جو اپنے ماحول سے مناسب ہوں اور جو مناسب نہیں ہوتے اُن کو ہلاک کر دیتی ہے ممکن ہے کہ آیہ شریفہ ان الارض یرثہا عبادی الصالحون (تحقیق کہ وارث ہوں گے زمین کے میرے صالح بندے) نے اسی کلیہ خلافت الاوافق کو باحسن وجوہ بیان فرمایا ہو بشرطیکہ ”صالح“

Natural selection انتخاب طبعی
فطرت میں یہ واقعہ ہوا ہے کہ جو حیوانات یا نباتات اپنی ماحول سے زیادہ موافق ہیں وہ باقی رہتے ہیں یعنی فطرت موافق کو چھانٹ لیتی ہے اور باقی کو ہلاک کر ڈالتی ہے۔ چونکہ اس فقرے میں اس طرف اشارہ پایا جاتا تھا کہ انتخاب کو فطرت کا ارادی فعل ہے اور اس بات کی کوئی دلیل نہ تھی صرف بحیثیت واقعہ کے یہ بات نظر آتی تھی اس لئے سبیر نے Spencer خلافت الاوافق کو انتخاب طبعی کی بجائے استعمال کیا تاکہ ارادی فعل کا کوئی شبہ نہ رہے اور صرف یہ معلوم ہو کہ ایسا ہوتا ہے۔

کے معنی ”مناسب ماحول“ کے ہوں۔ اگر آیت مذکورین خلافتہ الما و فوق کی طرف اشارہ ہے تو وجد کے قابل بات ہے۔ دنیا میں اب تک جتنی قومیں پیدا ہوئیں انھوں نے عروج پایا اور فنا ہو گئیں اور آئندہ جتنی قومیں پیدا ہوں گی عروج کریں گی اور نابود ہوں گی وہ سب کی سب یروشہا عبادی الصالحین کی مثالیں ہوں گی اور آیت شریفہ نے ایسے قانون قدرت کو بیان فرمایا ہوگا جو ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا اور جس میں کبھی تبدیل نہو گی۔

ساتواں مسلمہ یہ ہے کہ جیسے بچے اپنے والدین کے مال و دولت کے قانوناً وارث ہوتے ہیں ایسا ہی ایک حد تک نسباً وہ اپنے اسلاف کے جسمانی اور عقلی اور اخلاقی قوتوں کے بھی وارث ہوتے ہیں۔ گورے رنگ کے والدین کی اولاد گوری ہوتی ہے اور سیہ فام مان باپ کے بچے کاسے۔ ذہین اور مخنتی مان باپ کے بچے بھی ذہین اور مخنتی ہوتے ہیں کمینہ مان باپ کی اولاد کمینہ ہوتی ہے اچھے اور برے تمام عادات جو اسلاف میں نظر تھے ہوتے ہیں انکی اولاد میں بھی ضرور پائے جاتے ہیں۔

اس سے پتہ لگتا ہے کہ اخلاقی بندگی اور پستی بین تعلیم اور تربیت کو دخل تو ہے مگر صرف وہی فردون کی اخلاق کو سنلے کچھ نہیں دھمال دیتے اُنکے علاوہ فطرتی اور موثرہ فنی قابلیت بھی ہوتی ہے تربیت اور فطرت کی مثال صورت اور مادہ کی سی ہے ایک ہی مادے سے مختلف صورت کی چیزیں بنتی ہیں جیسے سونے کی انگوٹھی نہ بخیر کڑی پانزیب وغیرہ اور ایک ہی صورت کی چیزیں مختلف مادوں سے بنتی ہیں جیسے سونے کی انگوٹھی چاندی کی انگوٹھی پتیل کی انگوٹھی لوہے کی انگوٹھی وغیرہ صورت میں سب انگوٹھی ہیں مگر حقیقت میں اختلاف ہے یہی حال تربیت اور فطرت کا ہے تربیت صورت ہے اور فطرت حقیقت زندگی عربی - ایرانی - ارمنی - ہندی - جاپانی - مصری - یونانی - روسی - وغیرہ فردون کو تربیت سے سپاہی بنا سکتے ہیں - مگر اُنکی فطرتی بہادری - کفایت شعاری - ہمدردی - رہنمائی

طبعی

Natural

۱۔ جو چیز وراثت میں ملی ہو خود پیدا کی نہ ہو۔

وغیرہ میں فرق ہوگا۔

آنٹھوان مسلمہ یہ ہے کہ لذت و اذیت اضافی ہیں ایسا نہیں ہے کہ ہر جاندار کے لیے ایک ہی حالت ہمیشہ لذت دہن ہو نہ ایسا ہے کہ ہر جاندار کے لیے ایک ہی حالت سدا موزی ہو جب انسان کے حواس اور ماحول کی چیزوں میں علاقہ پیدا ہوتا ہے تو کبھی یہ علاقہ لذت دہن ہوتا ہے اور کبھی مولم۔ لذت حاصل کرنے کو اول تو جسم میں ایسے آلات ہونا چاہیے جو مثلاً ذہن ہونے کا ذریعہ ہوں دوسرے انکی ایسی حالت چاہیے کہ مثلاً ذہن ہونے کو جتنے عمل کی ضرورت ہے وہ عمل ان آلات سے صادر ہو سکے تیسرے شے لذت دہن وہ اثر چاہیے جو لذت بخش ہو جن جانداروں میں قوت ذائقہ موجود نہ ہو وہ شیر و شکر کی لذت سے بہرہ ور نہیں ہو سکتے اگر قوت ذائقہ نے شکر سے لذت پانے میں افراط کی ہو تو شکر چکھنے سے بجائے لذت کے اذیت

۱۔ وسیلے۔ ذریعے۔ اعضا۔

۲۔ مزہ پانے والا۔

ہوگی اگر کسی قوت ذایقہ کی ساخت ایسی ہو کہ اسکو شکر تلخ معلوم ہو تو بھی اسکو شکر چکنے سے لذت نہوگی جو حالت ذایقہ کی ہے وہی حالت دوسرے حواس کی ہے حواس کے اختلاف سے اور اُنکے عمل کے افراط و تفریط سے لذت و اذیت میں بڑا اختلاف ہو جاتا ہے اسی وجہ سے مختلف نسلوں کے فردوں کا بلکہ ایک ہی نسل کے مختلف فردوں کا اور ایک ہی نسل کے ایک ہی فرد کا مختلف اوقات میں راحت کا معیار بدلتا رہتا ہے واقعی اذیت اور واقعی ضرر اور واقعی لذت اور واقعی نفع میں ضرور ذاتی لزوم ہے تاہم افراد لذت و راحت و اذیت و ضرر میں اضافی نسبت ہے بہت سی ایسی حالتیں ہیں جن سے زندگی کو لذت ملتی ہے اور روسی کو اذیت یا ہندی کو لذت ملتی ہے

۱۔ کسی چیز میں اعتدال سے زیادہ کرنے کو افراط کہتے ہیں اور اعتدال سے کم کرنے کو تفریط
 ۲۔ کسی چیز کے جانچنے کے ذریعہ کو معیار کہتے ہیں۔
 ۳۔ اگر دو چیزوں میں ایسا علاقہ ہو کہ اگر ایک ہوگی تو دوسری بھی ضرور ہوگی تو کہتے ہیں کہ اُن دونوں میں ذاتی لزوم ہے مثلاً سورج اور اسکی روشنی میں ذاتی لزوم ہے۔

رافتیت یا بچے کو لذت ملتی ہے اور بوڑھے کو اذیت یا
 س کو اُس سے جاڑون میں لذت ہوتی ہے اور
 ن اذیت۔

مہ مسلمات گزشتہ کا یہ کہ دنیا کے سب آدمیوں میں
 احت۔ تصاحب کی خواہش طبعی ہے انکے ارادی
 ت اور راحت کی غلت ناقصہ ہیں بعض ارادی
 زیست و راحت کو فائدہ ہوتا ہے بعض سے ضرر
 میں آدمی رہتا ہے طبعاً اُس میں اس ماحول کے
 انے کی قوت ہے آدمیوں میں زیست و راحت کی
 نا انکے ارادی افعال سے زیست و راحت کا
 ماعلم الاخلاق کی جڑ ہے نشرِ راحت پسند ہونا
 ل کی اصل ہے اور صحبت پسند اور مدنی الطبع ہونا

Analytically
 علمِ کیمیا میں اسکے معنی مرکب
 عنصرین میں جدا کرنا۔ منطق میں مرکب یا پیچیدہ امر کی
 بے بسیط اجزاء میں جدا کرنا۔

رال ہر آدمی میں جیسی قوتیں موجود ہوں اور جیسے طبعی ماحول میں

علم العدل اور علم الاحسان کی جڑ ہے۔

اصول اخلاق فطرتی ہیں

مسلمات گزشتہ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ علم الاخلاق کی بنا ایسے طبیعی واقعات پر ہے جن کو انسان دیکھ سکتا ہے اور جن کے مشاہدے اور تجربے سے ایسے اصول اور کلیات بنا سکتا ہے جو آدمیوں کے ارادی افعال میں اور لذت اور اذیت و حیات و ممات میں علت و معلول کے اُسٹوار علاقے کو بتا دیں وہ اصول اور کلیات اپنی صحت اور سرمدیت میں مانند کلیات ہندسہ و طب وغیرہ علوم صحیحہ کے ہونگے اتنا فرق ہے کہ ہندسہ کے مقدمات

دقیقہ صفحہ ۲۶ ہوں دونوں کے اعتبار سے اُسکو اپنے افعال میں موازنہ کرنا پڑتا ہے جس موازنہ کی وجہ سے اُسکی زیست اور صحت اچھی رہتی ہے۔ علم تہذیب النفس بھی اسیکو کہتے ہیں اس موازنہ کے کلیات کو جاننا علم الاعتدال ہے۔ مثلاً تجربہ سے یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ جوان اور خفگی آدمی کو چیر اور سات گھنٹے کے بیچ میں سونا چاہیئے جو بیس گھنٹے میں تین پائو سے سیر ہو کر تھک کر کھانا چاہیئے۔ جو امتداد اور انتہا دونوں میں قدیم ہو۔

۱۷ انسانوں کے باہم تعامل اور تصاحب میں انصاف کرنے کا کلیتہ۔

۱۸ علم الاحسان۔ انسانوں کے باہم تعامل اور تصاحب میں باہم بقدر ضرورت بوقت ضرورت مدد کرنے کے کلیات کو علم الاحسان کہتے ہیں۔

سادہ اور کم ہونے کی وجہ سے اُسکے کلیات کی صحت اور سرمدیت کا سمجھنا آسان ہوتا ہے علم الاخلاق کے مقدمات کثیر اور بہت پیچیدہ ہیں اسوجہ سے ارادی افعال اور لذت و حیات و اذیت و ممت میں علاقہ علت و معلول کا پتہ لگانا مشکل ہوتا ہے اور جب علت و معلول ہونے کا پتہ لگ بھی جاتا ہے تب اُس میں وہ مقداری صحت جو کلیات ہندسہ میں ہوتی ہے نہیں ہوتی اگر دس کو نو میں ضرب دین تو حاصل نوے ہوگا نوے سے نہ کچھ زیادہ نہ کم مقدمات چونکہ بالکل مقداراً معین ہیں اسلئے نتیجہ بھی مقداراً معین ہے لیکن جب علم الاخلاق میں کمین کہ ظلم سے قوم تباہ ہوتی ہے تب ظلم کی مقدار معین نہیں کر سکتے کہ کتنے ظلم سے ضرورت تباہ ہوگی نہ تباہی کو بتا سکتے ہیں کہ کتنی تباہی

لے علت وہ موجد و خارجی ہے جس کے وجود پر کسی دوسری چیز کا وجود ضرورتاً منحصر ہو۔ جسکا وجود منحصر ہو اُس کو معلول کہتے ہیں۔ علت و معلول میں ایک رابطہ یا نسبت یا تعلق ہے وہ تعلق یہ ہے کہ علت معلول کی علت ہے اور معلول علت کا معلول ہے اسی تعلق کو علاقہ علت و معلول کہتے ہیں۔

ہوگی نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ کتنی مدت میں ہوگی۔ مقدمہ ظلم کی مقدار
 صحیح نہ معلوم ہونے سے نتیجہ تباہی کی مقدار معین نہیں ہو سکتی
 ہے ظلم و تباہی فی نفسہ ایسی چیزیں بھی تو نہیں کہ انکو مقداراً مقرر
 کر سکیں صرف یہ کلیہ ہوگا کہ ظلم اور تباہی میں علت و معلول کا علاقہ
 ہے اور اگر موانع ظلم کے اثر کو روک نہ دیں تو تباہی لازمی
 نتیجہ ہے آدمیوں کے ارادی فعلوں کو قانون قدرت نے
 لذت اور زیست اور اذیت اور موت میں اسی طرح سے
 اثر دیا ہے جیسے دواؤں کو انسان کی صحت و مرض میں اور
 جیسے اہل طب تجربہ سے دوا کا اثر دریافت کر کے بیمار یوں کا
 علاج کرتے ہیں ایسا ہی اہل اخلاق ارادی فعلوں کے اثر کو
 زیست اور موت پر دریافت کر کے بعض کے کرنے کا اور بعض
 سے بچنے کا حکم دیتے ہیں علم الاخلاق کا فطرتی اسباب پر موقوف
 ہونا ایسا عام مسئلہ ہے کہ اگر تھوڑی اور تفصیل کروں تو بجا ہوگا
 علم الاخلاق میں ایسا فعل جس سے کسی کی جان۔ مال۔ آبرو۔ کو نقصان
 پہونچے ظلم ہے جو چیزیں ظلم سے بچا دیں وہ موانع ظلم
 ہیں۔

قانون قدرت نے تمام عالم کو اصول مقررہ کا پابند فرمایا ہے دن رات کا ہونا فصلوں کا بدلنا اقلیموں کا اختلاف ایسے واقعات نہیں ہیں کہ گاہ بیگاہ جب چاہیں ہوں یا نہ ہوں وہ ایسے ستھوار قاعدوں کی پابند ہیں جن میں بال بھر بھی فرق نہیں ہوتا۔ حرکت ہمیشہ اس جہت میں ہوگی جس میں اقل مزاحمت ہو۔ ادیان حادثہ میں (جو قوت اور مادے سے بنتے ہیں) ہمیشہ کون و فساد ہوگا۔ مادے کے اجزائیں باہم کشش ہوگی اور ان کا حجم اور بے اسکو معین کریگا۔

۱۰ اقل کے معنی کم سے کم یا کمترین اور مزاحمت کے معنی روک اقل مزاحمت کے معنی کمترین روکنے والا۔ مثلاً ایک حوض میں پانی بھرا ہو تو جس جگہ حوض کی دیوار کم ہے مضبوط ہوگی وہیں سے پانی سوراخ کرے گا اور کمین کے کہ پانی نے اس جہت میں حرکت کی جس میں اقل مزاحمت تھی۔

۱۱ مادہ سے بنی ہوئی چیزیں جو قدیم نہیں ہیں بلکہ پیدا ہوتی رہتی ہیں جیسے نباتات و حیوانات وغیرہ۔

۱۲ ہونا اور بگڑنا۔ جو درخت زمین سے اُگتا ہے وہ رفتہ رفتہ رطوبت کی غیبت و نابود ہوتا ہے ایسے پیدا اور ناسد ہو جانے کو کون و نساو کہتے ہیں۔

۱۳ جتنے جسم ہیں ان سب میں لمبائی چوڑائی موٹائی ہوتی ہے اور جسم جتنی جگہ گھیرتا ہے اسکو حجم کہتے ہیں۔

۱۴ - فاصلہ - دوری -



بہرہ مشتری وغیرہ اجرام سادہ کا اپنے اپنے
 عین رفتار و ن سے چلنا بھی نامربوط اور غیر منظم
 عین شاہراہ پر اصول مقررہ کی پابندی سے چلتے ہیں
 درختوں کا اوگنا بالیدہ ہونا بارور ہونا۔ اجڑے مقررہ کے بعد
 نیست و نابود ہونا بھی چند مقررہ اصول کا پابند ہے اُس کے
 خلاف نہیں ہوتا جانور و ن کا پیدا ہونا جو ان ہونا بوڑھا ہو کر مرنا
 بھی ایسے اصول کے موافق ہے جن میں فرق نہیں آتا۔

جیسے ہر جاندار کے پیدا ہونے جو ان ہونے تندرست رہنے
 بیمار پڑنے بوڑھا ہونے مرنے کے اصول مقررہ ہیں ایسا ہی ہر قوم کے

۱۔ سورج چاند۔ زحل۔ مریخ۔ زہرہ۔ مشتری وغیرہ ثوابت و سیارہ جو آسمان
 میں نظر آتے ہیں اُن کو اجرام سادہ کہتے ہیں۔
 ۲۔ مادہ اُس جگہ کہتے ہیں جس میں کوئی چیز کھومتی ہو۔ زمین مریخ۔ عطارد وغیرہ
 کے لیے بھی جگہ مقررہ ہیں جس میں وہ کھومتے ہیں اور اُس جگہ کو مدار
 کہتے ہیں۔

۳۔ نامربوط وہ چیز جو بندھی نہ ہو۔ اصطلاح میں نامربوط ایسی چیز کو کہتے ہیں
 جو منتظم اور پابند کسی قاعدے کی نہ ہو۔
 ۴۔ وہ چیز جس میں انتظام نہ ہو۔

۵۔ وقت۔ موت کا وقت۔ قرض ادا کرنے کا وقت

پیدا ہونے عروج کرنے ترقی پانے تندرست رہنے یا بیمار ہونے اور
 نیست و نابود ہونے کے بھی اصول مقرر رہیں۔ علم القوم میں اُصول
 معینہ کہتے ہیں اور مذہباً انھیں کو ایسے احکام الہی سے تعبیر کر سکتے
 ہیں جو ہمیشہ سے تھے اور جب تک توہین رہنمائی ہمیشہ رہیں گے۔
 اہل دنیا ان سرمدی احکام الہی کی تعامل اور معاشرہ میں جتنا ہی متاثر
 کرتے ہیں اتنا ہی قوموں میں صحت اور عافیت اور راحت
 اور فلاح اور ثروت اور دولت اور عزت اور آزادی ہوتی ہے
 اور جتنا ہی ان سرمدی احکام کی مخالفت کرتے ہیں اتنا ہی قوموں
 میں - کثرت - ذلت - فقر - فاقہ - جرائم - امراض - جدال و قتال

۱۔ Sociology وہ علم جس میں قوم کے معنی اور حدود
 اور نمودار کون و فساد کے کلیات اور ان کے عوارض سے بحث ہوتی ہے۔
 ۲۔ ایسے اصول یا قاعدے جو معین ہوں۔
 ۳۔ جو چیزیں ہمیشہ سے ہیں اور ہمیشہ رہیں گی۔
 ۴۔ باہم ملکر رہنا اور معاشرت کرنا اگر دو باہم دگوہین تو معاشرت ہے اگر دو سے
 زیادہ ملکر رہیں تو معاشرہ ہے۔
 ۵۔ بہبودی - خوشحالی -
 ۶۔ دولت - مالداری -
 ۷۔ بدبختی - تباہ حالی -

اور غلامی وغیرہ آفتیں آتی ہیں کلیۃً الکلیات ان اصول کا آزادی
محدودہ باندہی دیگر ان ہے اور اخلاق کے تمام اصول اُسی کے
جزئیات ہیں جسکا بیان آئندہ کرونگا۔

قانون قدرت ہے کہ اگر کوئی شخص کسی خاص اقلیم و آب
و ہوا و حیوانات و نباتات و معدنیات وغیرہ یعنی ماحول میں واقع
ہو اور وہ اُن اصول صحت کی پابندی نہ کرے جو تندرستی کے واسطے
لازم ہیں تو وہ بیمار پڑے گا اور زیادہ مخالفت اصول صحت کی کرے
تو مر جاوے گا ایسا ہی قانون قدرت نے مقرر فرمایا ہے کہ جو لوگ
قوم بنکر دنیا میں رہنا چاہیں اُنکو قوم کی تمام فردوں کے جان و مال
کو ضرر پہونچانے سے پرہیز کرنا چاہیئے اور جو وعدے معاملات میں
کیئے ہوں وفا کرنا چاہیئے۔ اگر قوم پر پیرونی یا اندرونی دشمنوں سے
حملہ ہو تو رد کرنا چاہیئے باہم راحت سے زندہ رہتے ہیں رہا سبازئی سے

۱۔ اپنے اُن تمام ارادی افعال میں جن سے زیست و راحت کو
مدد ملے پورا آزادنہ ہونا۔

۲۔ سب کلیوں کا کلیہ یا وسیع ترین کلیہ جس کے اندر تمام کلیات اُسکی
جنس کے داخل ہوں۔

تقابل اور تعاون کرنا چاہیے اگر قوم کی فردین ان احکام الہی کی پابندی نہ کی تو قوم پہلے ذلت - فقر - مصیبت - امراض پوری قتل - ڈاکہ - کشت و خون غلامی وغیرہ میں مبتلا ہوگی اور آخر کو نیست و نابود ہو جاوے گی۔ قوم نجانے کے بعد افراد قوم کو ان الہی احکام کی پابندی اگر قوم کو زندہ رکھنا ہو تو ضرور ہے اُن کا مدار فطرت انسانی پر ہے اور شخصی اور نوعی تجربہ سے اُنکا پتہ لگتا ہے یہ خیال بالکل غلط ہے کہ اخلاقی دستور العمل محض مصنوعی اختراع اور اصطلاح ہے جس فعل کو چاہا باہم اصطلاح کر کے بڑا کہنے لگے اور جسکو چاہا آپس کے قرار داد سے اچھا کہہ دیا۔

۱۰ باہم مدد کرنا اگر دو شخص آپس میں ایک دوسرے کی مدد کریں تو معاونہ ہے اگر دو سے زیادہ باہم مدد کریں تو تعاون ہے۔

۱۱ وہ قدرتی حالت یا کیفیت یا قوت جو انسان میں مخلوق ہوئی ہے اُس نے خود اپنے کسب سے پیدا نہیں کی اگر کوئی شخص کپڑا سینا سکے تو یہ بات کسی ہے فطرتی نہیں لیکن چار کو دو سے زیادہ کھنا فطرتی ہے۔

۱۲ جو چیز آدمی بناوے وہ مصنوعی ہے اختراع کے معنی ما دہائے موجودہ سے کوئی چیز بنانا۔

فعلوں کی اچھائی اور بُرائی اُس علاقہ علت و معلول پر موقوف ہے جو قانون قدرت نے فعل اور زلیست و لذت اور موت و اذیت میں مقرر فرما دیا ہے اُس علاقہ فطرتی کے دریافت میں چونکہ خطا ہوتی ہے اس لیے کبھی وہ فعل جسکو کوئی ماہر علم الاخلاق اچھا کہتا ہے اچھا نہیں ہوتا یا جسکو بُرا کہتا ہے وہ بُرا نہیں ہوتا اسی خطا اجتہادی نے حکما اور مصلحون کی رائے میں حُسن و قبح افعال ارادی کی بابت بڑا اختلاف پیدا کر دیا ہے دوسرا سبب اختلاف کا یہ ہے کہ زمانی اور مکانی اور بشری اور ماحولی حالتوں کے بدلنے سے افعال کا حُسن و قبح انسانی ہونے کی وجہ سے بدلتا رہتا ہے۔ اور مصلحین کی نظر تمام پہلوؤں پر نہیں جاتی۔

۱۔ حُسن کے معنی اچھائی و قبح کے معنی بُرائی۔ ارادی افعال لینے وہ کام جو آدمی کسی غرض کے حاصل ہونے کو کرے اُن ارادی افعال کی اچھائی یا بُرائی کو اُنکا حُسن و قبح کہتے ہیں۔
 ۲۔ کسی اعتبار خاص سے اچھا یا بُرا ہونے کو حُسن و قبح اضافی کہتے ہیں۔

علم الاخلاق کی بنیاد فطرت انسانی پر ہونے کا بہت اچھا پتہ
 اس بات سے لگتا ہے کہ کوئی شخص اور کوئی فرقہ کبھی دنیا میں
 ایسا نہیں ہوا کہ اُس نے راحت اور صحبت کے منافی افعال کو
 اختیار کیا ہو اور اذیت نے اُسکی عظیمی کو کم کر کے نیست و نابود
 نہ کر دیا ہو۔ قانون قدرت نے آدمی کے جسم اور قوتوں اور
 خواہشوں اور عقل کو اور اُسکے ماحول کی چیزوں اور علاقوں
 کو ایسا ہی بنایا ہے کہ بے راحت اور تصاحب کے اُس کو عظیمی
 تک راحت سے پہونچنا محال ہے۔ اگر اخلاق کی بنیاد فطرت
 انسانی پر نہ ہوتی تو ہندو۔ بودھ۔ گبر۔ یہودی۔ نصرانی
 مسلمان۔ دہریہ۔ لا اور یہ بادی و بہت سے اور اختلافوں کے
 عدل پر متفق نہ ہوتے کوئی فرقہ تو ظلم جلی و خفی کو اچھا جانتا اور
 جھوٹ بولنے یا امن کی حالت میں پرایا مال چھین لینے کو ثواب
 لے کھلا ہو اظلم۔ آدمی کی جان۔ مال۔ آبرو۔ عافیت و صحت کو برباد کرنا
 ظلم جلی ہے۔
 سچا چھپا ہو اظلم۔ معاہدوں کو پورا نہ کرنا ایسے افعال کرنا جن سے بواسطہ دوسروں کے
 جان و مال و آبرو۔ و عافیت و صحت کو ضرر ہو ظلم خفی ہے۔

سمجھنا اصول اخلاق کا ہر مذہب کے ساتھ جمع ہو سکتا اور تمام مذہبوں سے
جرا ہو سکتا بہترین ثبوت اس بات کا ہے کہ مذہب اور خلق میں تلازم ذاتی
نہیں ہے تلازم کیسا وہ دونوں بالکل لگ بھگ مذہب کی بنا ایسی چیز پر
ہے جو انسان کی حد اور اک سے بالاتر ہے اور اخلاق کی بنا انسان کے
شخصی اور نوعی تجربہ پر ہے پھر دونوں کیونکر ایک ہو سکتے ہیں جیسے
مذہب اور طب ایک نہیں ویسا ہی مذہب اور اخلاق ایک نہیں
علامہ برین مذہب میں آدمی کو معبود سے واسطہ ہے اخلاق میں آدمی کے
اپس کے تعلقات سے بحث ہے مذہب کا مقصد نجات اخروی ہے
اور اخلاق کا مقصد راحت دنیوی مگر لحاظ رہے کہ مذہب اور اخلاق کی

سہ جن چند چیزوں میں ایسا رابطہ ہو کہ ایک ہوگی تو باقی ضرور ہوں گی تو ان میں تلازم
کہا جائے گا۔

اسلام اور اک کے معنی جاننا حد کے معنی انتہا۔ حد اور اک کے معنی جان لینے کی وہ حد
جس کے بعد آدمی نہیں جان سکتا۔

اسلام تھوڑے دنوں کے سفر اور اقوام عالم کی معاشرت کے اس مطالعہ سے جو کتابوں کے
ذریعہ سے ممکن نہیں ہے معلوم ہو جاتا ہے کہ مذہب و اخلاق بالکل ایک
دوسرے سے علیحدہ ہیں اگر فی الواقع ان میں علت و معلول کا تعلق ہوتا
تو وہ تو میں جو نہایت مذہبی ہیں چالی چلن میں بھی درست ہوئیں لیکن
واقعی حالت اس کے بالکل خلاف ہے تمدن عرب ترجمہ سید علی مگر امی
موسیوی بان صفحہ ۳۹ - ۳۸

تمیز جسکامین نے ذکر کیا اُسی وقت ہو سکتی ہے جب مذہب بالمعنی^۱
 الخاص لیا جاوے اگر مذہب کے معنی کو اتنا وسیع اور عام کریں کہ سہین
 بین العباد کا تعامل داخل ہو جاوے تو اخلاق مذہب کا ایک جز
 ہوگا اور مذہب کو اخلاق سے وہی نسبت ہوگی جو درخت کو شاخ
 سے یا کتاب کو اُسکے ایک باب سے یا کسی کل کو اپنے جزو سے۔
 بہت سے مذہبوں میں یہی طریقہ اختیار کیا ہے اور کردار^۲ کے
 نمونے کے شروع میں یہ طریقہ ناگزیر تھا مگر جب کردار میں زیادہ نمونہ
 تب کل کردار بشری کے بہت سے حصے ہو گئے ایک حصہ
 مذہب کا موضوع بنا دوسرا حصہ اخلاق کا تیسرا حصہ طب کا

۱۔ خاص معنی کے اعتبار سے اگر مذہب کے معنی یہ ہیں کہ وہ دستور العمل ہے تمام کردار کا
 تو مذہب بالمعنی^۱ الاعم ہوگا اگر مذہب کے معنی یہ ہیں کہ وہ دستور العمل اس کردار کا ہے جسکو
 عباد اور معبود کے علاقہ سے واسطہ ہے تو مذہب بالمعنی^۱ خاص ہوگا۔

۲۔ بین العباد۔ ہندوؤں کے آپس میں

۳۔ کردار
 تمام افعال ارادی کے مجموعہ کو کردار کہتے ہیں اصطلاح
 میں اُن چند افعال ارادی کو کہتے ہیں جو کسی غرض خاص کے لیے کیے جادیں۔

۴۔ نمونہ بڑھنا جیسے جانور اور درخت کا بڑھنا اُگنا۔ بالیدہ ہونا۔

۵۔ وہ چیز جس سے چارہ ہو۔

چوتھا قانون بالمعنی الخاص کا پانچواں مراسم عرفیہ کا۔

شخصی اور نوعی تجربہ اور عقل

علوم صحیحہ میں شخصی اور نوعی تجربہ اور عقل کام دیتے ہیں اُنکے معنی بتانا ضرور ہے عقل وہ قوت ہے جس سے آدمی کسی چیز میں کسی صفت کے ہونے کا حکم کرتا ہے۔ اگر زید کہے کہ خالد حسین ہے تو زید کی وہ قوت جس نے خالد کی طرف اُسکے حسن کا حکم کیا زید کی عقل ہے جملہ ”خالد حسین ہے“ کو اگر ANALYS کرین تو عیان ہوگا کہ حکم مذکور کے لیے زید کو خالد کا تصور ہو اگر زید کو کبھی خالد کا تصور نہوا ہوا یا ہونے کے بعد بھول گیا ہو تو زید خالد کی کسی صفت کا حکم نہیں کر سکتا خالد کے تصور کے علاوہ معمول کا عقل بھی زید کو ضروری ہے اگر زید کو معلوم نہ ہو کہ حسن کیا ہے تو وہ کبھی خالد کو حسین بطور قضیہ معنویہ کے نہیں کہہ سکتا۔

۱۔ مراسم عرفیہ جس میں آداب محبت و معاشرت داخل ہیں۔

۲۔ جس کو نحویں جملہ خیر یہ کہتے ہیں اسکو منطق میں قضیہ کہتے ہیں بتد کو موضوع اور خبر کو محمول کہتے ہیں۔

۳۔ قضیہ معنویہ۔ ایسا قضیہ ہے جس میں حکم لگانے والے کو واقعہ میں موضوع

حکم لگانے میں موضوع کا تصور اور محمول کا ثقل جدا جدا کا فی نہیں جب زید نے خالد میں حسن کو ادراک کیا ہو تب ہی وہ خالد کو حسین کہے گا اگر زید نے کبھی خالد کے حسن کو نہ دیکھا ہو تو وہ خالد کو حسین نہیں کہہ سکتا واقع میں محمول موضوع ہی میں ہوتا ہے شخصی تجربہ سے آدمی اُسے ادراک کرتا ہے اور جانکر بالارادہ حکم لگاتا ہے کہ موضوع میں محمول موجود ہے تصور موضوع کی طرف مدد رکھتا ہے یا تو کوئی محمول منسوب کرتا ہے یا کسی محمول کو جو اُسکو موضوع میں ادراک نہیں ہوا سبب کرتا ہے یعقول موضوع کو پر آدمی فقط یہ حکم لگاتا ہے کہ وہ کسی اعم تر معقول میں داخل ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۹) کا تصور ہوا ہو۔ اور محمول کا ثقل۔ اُسے جان بوجھ کر حکم لگایا ہو اُسکے مقابل میں قضیہ لفظیہ ہے جس میں ایک محمول کو ایک موضوع کی جانب نسبت کیا ہو مگر نہ موضوع کا تصور ہوا ہو نہ محمول کا ثقل۔

۱۔ قضیہ کا وہ جز ہے جس پر حکم لگایا ہو کہ اس میں فلاں صفت ہے یا نہیں۔

۲۔ ادراک کے معنی جاننا جو شخص جانتا ہے اسکو مدد رکھتا ہے اور جو صفت جانی جاتی ہے اسکو مدد رکھتا ہے۔

۳۔ چھین لینا۔ فنی کرنا۔ کہنا کہ فلاں صفت فلاں موضوع میں نہیں۔

۴۔ وہ چیز جو عقل میں آئے اسکو معقول کہتے ہیں علم النفس میں جزئیات کو کہتے ہیں کہ محسوس ہیں اور کلیات کو کہتے ہیں کہ معقول ہیں۔

”سرخ رنگ ہے“ کے یہی معنی ہیں کہ سرخی کا مفہوم رنگ کے عام تر مفہوم میں داخل ہے۔ یا کسی معقول میں داخل نہیں۔ جیسے ”سرخ“ بونہیں کے معنی یہ ہیں کہ بو کا مفہوم جداگانہ ہے اُس میں سرخی کا مفہوم داخل نہیں۔

حکم لگانے کے لیے ادراک کا ہونا ضرور ہے۔ ادراک نہ تو حکم لگانا محال ہے جب کوئی چیز جو اس کے ذریعہ سے آدمی میں خاص اثر کرتی ہے اور آدمی کو اس اثر کا شعور ہوتا ہے اُس شعور کو ادراک کہتے ہیں۔ ادراک آدمی کو فقط اپنے نفس کے تغیر کا ہوتا ہے اور کسی چیز کا نہیں ہوتا اور اپنے نفس کے اس تغیر سے وہ چیزوں پر حکم لگاتا ہے جو چیزیں خارج میں موجود ہیں اُن میں سے جب کوئی چیز کسی انسان کے حواس سے علاقہ خاص میں آوے تب وہ انسان پر اثر خاص کرتی ہے مثلاً نزدیک برف کو چھوئے یا شکر کو چکھے یا پھول کو سونگھے یا گانا سنے یا مرغ کو دیکھے تو زید کے نفس میں تغیر خاص پیدا ہو گا۔ چھونے یا چکھنے یا سونگھنے یا سنے یا دیکھنے سے پہلے جو حالت تھی وہ اب بھی اور جو چھونے یا چکھنے سے

ہوئی وہ اور ہے۔ اس خاص حالت کو زید ادراک کرتا ہے اور عرف
 میں اُس اثرِ مدّرک کو چیزوں کی صفت کہتے ہیں جو چیز چکھنے سے
 مدّرک ہو اُسکو مزہ کہتے ہیں جو سُنے سے مدّرک ہو اُسکو آواز
 کہتے ہیں جو دیکھنے سے مدّرک ہو اُس کو رنگ یا صورت۔ جو
 چھونے سے مدّرک ہو اُسکو لمس۔ جیسا پہلے ذکر ہوا زید کو فقط
 اپنے نفس کے تغیر خاص کا ادراک ہوتا ہے۔ اسی خاص تغیر کے
 ادراک بالخصوصی تجربہ کی وجہ سے زید حکم کرتا ہے کہ یہ تغیر خاص
 اس میں کسی موثر نے کیا ہے ایک بار ایک موثر کے تغیر پیدا کرنے
 سے آدمی اس تغیر کی یقین نہیں کر سکتا جب ایک ہی موثر چند بار
 ایک ہی سا تغیر پیدا کرتا ہے تب آدمی اُن متغیروں کو تغیراتِ حالیہ اور

سہ وہ اثر جس کا ادراک ہو
 سہ جب آدمی کسی چیز کو کسی ماحول سے ادراک کرتا ہے۔ تب
 اُس میں ایک تغیر موجود ہوتا ہے اس موجود تغیر کو تغیرِ حالی کہتے ہیں۔
 تغیرِ حالی کی جمع تغیراتِ حالیہ ہے۔ جو تغیر ایک وقت میں
 موجود ہو اُس کو آدمی حافظہ سے یاد کرتا ہے اس گروشتہ تغیر
 کو تغیرِ ماضی کہتے ہیں۔ تغیرِ ماضی کی جمع تغیراتِ
 ماضیہ ہے۔

ماضیتہ کو ملا کر اُس موثر کی تعیین کرتا ہے یا درہے کہ جو تغیر حالی کسی
 متغیر (یعنی تغیر پیدا کرنے والے) سے آدمی میں پیدا ہوتا ہے وہ
 واقعہ ہے کیفیت نفسانی کا اگر ہے تو ہے نہیں ہے تو نہیں ہے
 صرف شخصی تجربہ سے پیدا ہوتا ہے برہان اور استدلال کی اس میں
 گنجائش نہیں نہ کسی دوسرے کے کہنے سے وہ تغیر پیدا ہو سکتا ہے۔
 اگر کوئی شخص بہرا ہو تو جو تغیر راگ اور آدمیوں میں کرتا ہے وہ
 بہرے میں کبھی نہیں کرتا اور بہرا اُس تغیر خاص کو جو راگ سے
 پیدا ہوتا ہے ہرگز نہیں جان سکتا۔ اسکو راگ کا حقیقی علم نہیں ہوتا
 صورت اور رنگ بنیاد میں جو تغیر پیدا کرتے ہیں اندھے میں وہ تغیر
 پیدا نہیں کرتے ایسوجہ سے اصلی علم جسکو عین الیقین کہتے ہیں وہ
 بے پیدا ہونے تغیر خاص یعنی شخصی تجربہ کے پیدا نہیں ہو سکتا ہی تغیر
 خاص مبداء ہے علم بشری کا اور تمام معلومات بشری اُسی سے

سلہ اگر آدمی کو سرد پانی میں ٹھکا دین تو اسکو سردی کا ایسا یقین ہوتا ہے جس میں
 شبہ نہیں ہو سکتا اور جسکو کوئی دلیل باطل نہیں کر سکتی انسان کے ایسے یقین اور
 قطعی حالت کو عین الیقین کہتے ہیں۔

۱۔ شروع - سرا -

بنتے ہیں اُس تغیر خاص یا شخصی تجربہ میں خطا اور غلط کو مجال
 نہیں اُس تغیر خاص سے جب اور چیزوں کے وجود یا عدم وجود
 کا حکم شخص مدِ رک جس میں تغیر ہوتا ہے لگاتا ہے تب اُس حکم میں
 غلطی ہو سکتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ تغیر خاص جو مدِ رک کے
 نفس میں پیدا ہوتا ہے ادراک ہے اور نفس کی باقی سب
 وہ حالتیں جنکو علم کہتے ہیں قیاس ہیں جنکا وجود تغیر خاص سے
 استنباط کرتے ہیں۔ آدمی میں جو تغیر ہوتا ہے وہ اُسکو یاد بھی
 رہتا ہے مگر بھولنا ممکن ہے اگر تغیرات یاد نہ رہتے ہوتے تو
 کوئی آدمی کبھی کسی حالی تغیر سے کوئی حکم سوا اسکے کہ کوئی تغیر
 پیدا کر رہا ہے نہ لگا سکتا نہ کسی چیز کا اسکو تصور ہوتا نہ کسی صفت کا
 نقل۔ اگر نلُس۔ مزے۔ بو۔ رنگ۔ صورت جنکا ادراک
 پہلے ہو چکا ہے یاد نہ رہیں تو آدمی ہرگز کسی چیز کو جس نے
 اس میں نلُس یا مزے یا بو یا رنگ یا صورت کا ادراک پیدا کیا
 ہو معین نہیں کر سکتا۔ جو تغیر آدمی میں ہوتا ہے وہ یا لذیذ ہوتا ہے
 لہ اگر ایک چیز سے دوسری کے وجود یا عدم کا قیاس کریں تو استنباط کہتے ہیں۔

یاموزی۔ تغیر لذت جیسا بیان ہوا مہمات ہے یعنی زندگی کی مدد کرتا ہے اور تغیر موزی مہمات ہے یعنی مرنے میں مدد دیتا ہے حیات اور لذت میں مستوی نسبت ہے جتنی ہی لذت زیادہ ہوگی زندگی بڑھے گی اور ایسی ہی مہمات اور لذت میں لیکن جب ماحول میں پیچیدگیان بڑھ جاتی ہیں اور لذت موجود کے علاوہ لذت مروجہ محرک افعال ہوتی ہے اور وہ ارادی فعل جو

۱۰ جینے کو مدد دینے والا۔

۱۱ مرنے کو مدد دینے والا۔

۱۲ دو چیزوں میں اس وقت نسبت مستوی ہوتی ہے کہ جب ایک زیادہ ہو۔ تو دوسری بھی زیادہ ہو جیسے سونے کے حجم اور وزن میں نسبت مستوی ہے اگر وزن بڑھے تو حجم بھی بڑھے گا اگر وزن گھٹے تو حجم بھی گھٹے گا بعض چیزوں میں متعکس یا متعکس نسبت ہوتی ہے یعنی اگر ایک بڑھے تو دوسری کم ہو جیسے کشش اور بُعد میں اگر بُعد کم ہو تو کشش زیادہ اور اگر بُعد زیادہ ہو تو کشش کم۔

۱۳ لذت کے معنی گوارا ہونا۔ مروجہ کے معنی وہ چیز جسکی امید ہو۔ لذت مروجہ وہ لذت جو اس وقت موجود نہ ہو لیکن آئندہ اسکی امید ہو۔

۱۴ محرک یعنی چلانے والا۔ افعال جمع ہے فعل کی۔ محرک افعال سے وہ سبب مراد ہے جو باعث ہوگا مومن کے کرنے کا۔

زندہ رہنے کو ضروری ہیں اذیت سے خالی نہیں ہوتے لہٰذا ہی وہ افعال جن سے زندہ رہنے کو ضرر ہوگا لذیذ معلوم ہوتے ہیں تب ہر صورت میں لذت اور حیات اور اذیت اور موت میں علاقہ مشکل سے نظر آتا ہے۔ بیان بالا سے عیاں ہوتا ہے کہ جب کسی آدمی میں جو اس کے ذریعہ سے کسی موجود خارجی سے تغیر خاص ہو تو اسکو شخصی تجربہ کہتے ہیں اس کے علاوہ بعض کلی تغیرات آدمی میں ایسے بھی ہوتے ہیں جنکی بنا شخصی تجربہ اور تغیر خاص پر نہیں مثلاً بچہ پیدا ہوتے ہی دودھ کی طلب میں شخصی تجربہ ہونے سے پہلے لب ہلاتا ہے اجنبی کو دیکھ کر ہلاتا اس شخصی تجربہ کے کہ وہ ستاویگا ڈرتا ہے ایسے کلی اور فطرتی تغیر و ن کی بابت محققین کی یہ رائے ہے کہ وہ لاتعداد سلاف کے شخصی تجربوں کا نتیجہ ہے جو جزو فطرت بن گیا ہے جیسے آنکھ۔ کان۔ ناک۔ دل۔ جگر۔ شش کی ساخت اور ان کے عمل پر مومن برس کے اسباب طبعیہ

۱۔ جو شمار نہ ہو سکے۔ ان گنتی۔

۲۔ باپ۔ دادا۔ پردادا۔ جو گزر چکے۔

کے اثر سے معین ہو گئے ہیں ایسا ہی دماغ کی ساخت اور اس کا عمل بھی اربوں پشت کے شخصی تجربوں سے معین ہو گئے ہیں جسے بط کا بچہ انڈے سے نکلتے ہی بلا شخصی تجربہ کے پیرنے لگتا ہے ویسا ہی آدمی کے بچے کا دماغ پیدا ہونے کے تھوڑے دن بعد نوعی تجربہ کی وجہ سے خاص طور پر عمل کرنے لگتا ہے اُس کے دماغ کی ساخت اور عمل معین ہوتے ہیں اور موجودات خارجیہ کے علاقوں سے مطابق ہوتے ہیں۔ انسان کا دماغ حکیم سنسری رائے میں مرتب دفتر ہے اُن لاتعداد شخصی تجربوں کا جو جاندار و نکو زیست کی ابتدا سے ہوتے رہے ہیں اور جنکی انتہا آدمی ہے۔ اسی نوعی تجربے نے انسان کے دماغ کی ساخت اور عمل کو ایسا کر دیا ہے کہ شخصی تجربہ سے پہلے خاص طور سے سوچتا ہے اور علوم صحیحہ کے تمام اولیات اسی نوعی تجربہ پر مبنی ہیں جن کے خلاف کبھی شخصی تجربہ نہیں ہوتا مگر وہ صرف یہ بتاتا ہے کہ خلاف نہوگا۔

۱۔ ایسا دفتر جو تاریخوار ہو۔
 ۲۔ وہ ابتدائی قضا یا جمان لیے گئے ہوں اور جس پر کسی علم کے اور قضا یا
 موقوف ہوں۔

خلاف کا محال ہونا نوعی تجربہ بتاتا ہے تجربہ نوعی کی نسبت بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ نتیجہ اسباب طبعی کا تو ضرور ہے مگر تجربہ اسے شخص فیہ اسلاف کے مجموعہ کا اثر نہیں ہے معلوم نہیں اسکی واقعی علت کیا ہے۔ اسی نوعی تجربہ کے تمام نبی نوع انسان میں موجود ہونے کی وجہ سے سب کے معاومات صحیحہ بھی یکساں ہیں۔ سچ سب کے لیے سچ ہے اور سچ کے دریافت کرنے کے ذریعہ بھی سب میں ایک ہیں سچ کے معنی مطابق واقع ہونے کے ہیں واقع کے مطابق ہوئے سے یہ مراد ہے کہ جو تغیر خاص فاتی تجربہ سے شخص مُدْرک کے نفس میں ہوا ہے وہ مطابق ہے اس مُدْرک کے جو خارج میں موجود ہے اگر مُدْرک کی ذات میں کوئی تغیر پیدا ہو جیسے خواب یا جنون کی حالت میں پیدا ہو تا ہے اور وہ تغیر کسی خارجی مُدْرک کے مطابق نہ ہو تو واقع

۱۔ Natural Causes اسباب سبب کی جمع ہے اور اس کے معنی ذریعہ یا علت یا وسیلہ کے ہیں جو چیزیں خارج میں موجود ہیں اور کسی چیز کا سبب ہوتے ہیں وہ اسباب طبعی ہیں یعنی جو فطرت کے موافق ہوں اور اس سے بالاتر نہ ہوں۔

کے خلاف ہے اور غلط ہے جب سچ مطابق واقع ہونے کا نام ہے تب ظاہر ہے کہ سچ کے جان لینے کا ذریعہ صرف شخصی اور نوعی تجربہ ہے سو تجربے کے اور کوئی ذریعہ سچ کے جاننے کا انسان کے پاس نہیں ہے کسی او شخص کے کہنے سے سامع کو اُس بات کا علم واقعی نہیں ہوتا جو قائل نے کہی علم جب ہی ہو گا جب وہ خود تجربہ کرے اور تجربہ سے معلوم کرے کہ جو کچھ قائل نے کہا تھا وہ واقع کے مطابق ہے تجربہ کرنے سے پہلے سامع فقط باور کرتا ہے کہ قائل کا بیان واقع کے مطابق ہو گا وہ خود حکم نہیں لگا تا کہ واقع کے مطابق ہے یا نہیں اور بلا ذاتی تجربہ کے حکم لگانا محال ہے۔

حسّن و قبح عقلی ہین

چیزوں کا اچھا یا بُرا ہونے کا حکم عقل ہی لگاتی ہے۔ سو عقل کے اور کوئی ذریعہ اچھا یا بُرا کہنے کا نہیں۔ اگر کسی اور بنا پر آدمی کسی چیز یا واقعہ کو اچھا یا بُرا کہے تو وہ اچھا یا بُرا کہنا

صرف تفسیہ لفظیہ ہوگا معنویہ نہوگا قضیہ معنویہ تو جب ہی ہو سکتا ہے جب آدمی کو اُس چیز کے لذیذ یا موزی ہونے کا ادراک ہوا ہو اور لذیذ یا موزی ہونے کی وجہ سے اُسکو زیست کے لیے مفید یا مضر کہے یا تمام اُن گزشتہ جانداروں کو جنکا انسان وارث ہے ہمیشہ اُس چیز کا لذیذ یا موزی ہونا ادراک ہوتا رہا ہو اور بلا شخصی تجربہ کے آدمی کو اس چیز کا لذیذ یا موزی جاننا جزو ذات^۱ ہو گیا ہو۔

کوئی چیز فی نفسہ اچھی یا بری نہیں ہوتی۔ اچھی وہی ہے جو ذریعہ ہو سکے کسی غرض کا اور جتنا ہی زیادہ موثر ہو سکے اُس غرض میں اتنا ہی بہتر ہے تلوار وہی اچھی ہے جو خوب کاٹے۔ گھوڑا وہی اچھا ہے جو خوب راہ چلے۔ کھانا وہی اچھا ہے جس سے خوب تندرستی ہو۔ گھر وہی اچھا ہے جو سردی گرمی سے خوب

۱۔ جب آدمی کے نفس میں کوئی تغیر خاص مطابق واقع کے پیدا ہوا اور اس تغیر کی بنا پر کسی موضوع کی طرف کوئی محمول منسوب کرے تب تفسیہ معنویہ ہوتا ہے اگر بالذات خاص اور مطابق واقع کے حکم لگا دے تو تفسیہ لفظی ہوتا ہے۔
۲۔ آدمی کی ذات کا کٹر ٹر۔

سچا دے جو چیزیں ذریعہ ہوتی ہیں کسی غرض کے حاصل کرنے کا
 اُنہیں چیزوں کو اچھا یا بُرا کہتے ہیں اور جو ذریعہ نہوں وہ
 اچھا یا بُرا ہونے کا موضوع نہیں ہوتیں۔ جب فقط ذریعوں کو
 اچھا یا بُرا کہہ سکتے ہیں تب یہ بات قابل غور ہے کہ علم الاخلاق
 میں کن چیزوں کو اچھا یا بُرا کہنا چاہئے۔

علم الاخلاق میں اچھا اُسکو کہتے ہیں جس سے شخصی یا اہلی یا
 نوعی زیست بچے یا اُنکار قبہ بڑھ جاوے۔ بُرا اُسکو کہتے ہیں
 جسے شخصی یا اہلی یا نوعی زیست کو ضرر پہونچے یا اُنکار قبہ کم ہو جاوے
 زیست پر اثر کرنے سے قطع نظر کریں تو علم الاخلاق میں نہ کوئی
 چیز اچھی ہے نہ بُری۔ ظاہر ہے کہ اچھا یا بُرا ہونا اضافی ہے
 اور آدمیوں کے جسم۔ قوی۔ ضرورتوں اور ماحول میں تغیر ہونے
 سے اُس میں بھی تغیر ہوتا ہے۔ گرمی میں سرد پانی لذت بخش نہیں
 رہتا۔ بھوک میں تندرست آدمی کو کھانا حیات افزا ہے مگر تھکنے میں
 اسے بد مضمی سے جب دست آتے ہیں مگر بیٹھنے کی حد تک نہیں پہونچتے
 تو اُسکو تھمہ کہتے ہیں۔

کمزور مریض کو ثقیل غذا اہلک ہے۔ ہر پڑتا ہو اور مکان خوب
 ٹھنڈا ہو تو آگ بہت لذیذ معلوم ہوتی ہے اگر لون چلتی ہو
 اور مکان تپ رہا ہو تو آگ کا سامنا قیامت ہے۔ آدمیوں
 کے جسم اور ظاہری و باطنی قوتیں مین اور ضرورتوں اور نیز طبعی
 اور عشرتی ماحول کی موجودات میں اختلاف ہونے کی وجہ
 سے ایک ہی چیز ہمیشہ اچھی اور بُری نہیں ہوتی بلکہ کبھی وہی چیز
 مضر ہوتی ہے اور کبھی مفید۔

جیسے مفید اور مضر ہونا اضافی ہے ویسا ہی لذیذ اور موزی
 ہونا بھی اضافی ہے فطرۃً اسی کام کی رغبت ہونا چاہیے جو
 لذیذ اور حیات سے گانہ کو مفید ہو اور اس کام سے نفرت
 ہونا چاہیے جو موزی اور حیات سے گانہ کو مضر ہو مگر ماحول بشری

۱۔ بھاری بوجھ دار۔

۲۔ جمع ہے قوت کی ختی قوتیں انسان میں ہیں انکو قوی کہتے ہیں یاد رکھنے کی قوت خیال
 کرنے کی قوت بولنے کی قوت وغیرہ قوی ہیں۔

۳۔ جو چیز ذاتی ہو اسکو فطرتی کہتے ہیں فطرۃً برص ذات۔ طبعاً۔

۴۔ حیات سے گانہ۔ تینوں قسموں کی زندگانی یعنی شخصی اور اہلی اور نوعی
 زندگانی۔

مین نہایت پیچیدہ عشرتی ماحول کے پیدا ہو جانے سے سردست آدمی
 اور اس کے ماحول میں عدم مطابقت (Disharmony)
 زیادہ ہے اور اسیدوجہ سے اسکو راحت سے عمر طبعی تک پہنچنا
 دشوار ہو گیا ہے۔ ہزاروں ایسے کام کرنا پڑتے ہیں جو اذیت دہ
 ہیں اور ہزاروں ایسے کاموں سے بچنا پڑتا ہے جو بہت لذیذ
 ہیں۔ لیکن۔ انسان میں ایک حد تک اپنے ماحول سے مطابقت
 کرنے کی قوت موجود ہونے کے سبب سے ماہران علم القوم کی
 رائے ہے کہ آدمیوں میں رفتہ رفتہ اپنے پیچیدہ عشرتی ماحول سے
 مطابقت زیادہ ہوگی اور کبھی ایسا زمانہ آ جاوے گا کہ آدمیوں
 میں انہیں ارادی افعال کی رغبت ہو جن سے زیست ہائے
 سہ گانہ کو فائدہ پہنچے اور وہی افعال لذت بخش بھی ہوں اور
 ان افعال سے نفرت ہو جن سے حیات سہ گانہ کو ضرر پہنچے اور
 انکا کرنا ذہیت دہ ہو جیسے بوے خوش اور منظر خوش لذیذ اور
 مفید ہے ویسا ہی کسب معاش راست گفتاری و ناعہد ظلم جلی و
 خفی سے پرہیز بھی علاوہ سود مند ہونے کے لذت بخش ہو جائیگا۔

جو اختلاف اب تک مختلف قوموں اور ملکوں میں آدمیوں کے
 معیار خلق میں ہوتے رہے ہیں وہ سب ایک حد تک نتیجہ ہیں اسی
 اختلاف علاقہ کا اُن میں اور اُن کے ماحول میں۔ جن قوموں کو جلال
 و قتال سے کام رہا ہے اُن میں بہادری بہت ہی بڑی صفت
 سمجھی گئی ہے اور جن میں صلح اور امن رہا ہے اُن میں شجاعت کا
 خیال بھی نہیں ہوا جو قومیں جبارہ کی حکومت میں رہی ہیں انھیں
 میں جھوٹ بولنا رائج ہوا ہے جن لوگوں پر ایسے سلاطین مسلط نہیں
 ہوئے اُن میں جھوٹ بولنا نہیں پایا جاتا علاوہ اختلافات حالات
 کے خطا را جہتا دی کو بھی دخل ہے جیسا کہ سابقاً بیان ہوا۔

خیر محض اور خیر اضافی

علم الاخلاق میں یہ قضیہ شرطیہ کہ جو چیز حیات کو مفید ہو وہ اچھی
 ہے اور جو چیز حیات کو مضر ہو وہ بُری ہے ایسا قضیہ ہے جس میں
 کسی کو اختلاف نہیں مگر جب بحقیقت قضیہ خبر یہ کہ میں کہ فلاں چیز
 لہ جابر کی جمع جابرہ۔ ظالم کو جابر یا ظلم کرنے والا کہتے ہیں۔

حیات کو نافع ہے تب بہت سی دشواریاں پیش آتی ہیں اُن
دشواریوں کی وقعت کرنے کو چند باتیں سمجھنا ضروری ہیں اور
وہ یہ ہیں۔

(۱) جب کسی چیز کو علم الاخلاق میں اچھا کہیں تو اچھے کے
دو معنی ہو سکتے ہیں خیر محض اور خیر اضافی خیر محض سے وہ فصل
ارادی مراد ہے جس سے سہ گانہ زیست یعنی شخصی اور اہلی اور نوعی
زیست کو فائدہ ہی فائدہ پہونچے کسی زیست کو کسی قسم کا موجود یا
موجود ضرر نہ ہو اور اُسکا کرنا بھی فاعل کو لذت نہ ہو ہماری گزشتہ حالت
میں پوری مثال سے خیر محض کی کیونکر مل سکتی ہے تاہم جو مثال
اُس کے قریب قریب ہے وہ تندرست جوانِ مان کی اپنے
تندرست شیرخوار بچے کو دو دو پہلانے کی ہے جو بوقت ضرورت
بقدر ضرورت ہو خیر مشوب سے وہ فعل ارادی مراد ہے جو

لے خیر محض لحاظ انسان کے اس فعل یا حالت کو کہتے ہیں جس سے راحت
ہی راحت پہونچے کسی قسم کی اذیت نہ ہو۔ خیر اضافی وہ ہے جو کسی اعتبار سے راحتِ مان
جو اور کسی دوسرے اعتبار سے اذیت نہ
لے خیر مشوب۔ وہ خیر جو خالص خیر نہ ہو بلکہ اس میں شر کا بھی میل ہو۔

تینوں زلیتون میں سے کسی کو نفع کرے اور کسی کو ضرر کرے یا سب کو موجود نفع کرے اور مرجو ضرر یا سب کو نافع ہو مگر فاعل کے لیے لذیذ نہ ہو جیسے معاش ضروری کمانے کے واسطے محنت کا سب اُس سے تھک تو جاتا ہے اور اسی وجہ سے اس کو ناپسند کرتا ہے مگر گزشتنی حالت میں اُس سے چارہ نہیں اگر متعجب محنت نہ کرے تو بال بچے بھوکون مرین اور جتنی اذیت سے بچا ہے اس سے زیادہ اذیت ہو اور آئندہ نسلوں کو صدمہ پہونچے انسان کو اس گزشتنی حالت میں جس میں ہزاروں پیچیدگیوں کی مشقتی ماحول کی وجہ سے بڑھ گئی ہیں یہ کہنا کہ کوئی ارادی فعل خیر محض ہو سکتا ہے انسان کی حد اور اک سے باہر ہے اکثر حالتوں میں خیر مشوب کی چند صورت کا ہونا ممکن ہے اور ان سب میں ایک باقیوں سے ضرور بہتر ہوتی ہوگی۔ اور وہی بہتر اس حالت خاص میں کردار کی سیدھی راہ

لے گمانے والا۔

لے تھکانے والا۔

یا صراط مستقیم ہے مگر پیچیدگیوں کے زیادہ ہونے سے انسان کو یہ جان لینا کہ کون کردار کس خاص حالت میں صراط مستقیم ہے قطعاً محال ہے مثلاً آدمی کو اپنی اولاد کی پرورش کے لیے محنت کرنا ہر فرد کے لیے بہ لحاظ اپنی عمر و صحت و دولت و عشرتی ماحول اور بلحاظ صحت و قوت اولاد کے ایک حد ایسی ہوگی جو بہترین ہوگی اور جس میں افراط و تفریط مضر ہوگی مگر عقل بشری ہر گز نہیں بتا سکتی کہ وہ حد کیا ہے کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ دونوں محنت کی حدوں کے درمیان ہر فرد اپنے لیے کوئی حد مقرر کر لیتی ہے اگر ایک پتھر قوت معین سے آسمان کی طرف پھینکا جائے تو وہ زمین کے کسی خاص مقام پر ضرور گرے گا۔ اور ہمہ دان قوت اُس مقام خاص کو ممکن ہے کہ پہلے سے بتا دے مگر انسانی عقل صرف تخمین کر سکتی ہے کہ کہاں کرے گا ایسا ہی جب کسی معاملہ خاص میں چند صورتیں کردار کی ہو سکتی ہیں جو خیر مشوب

۱۔ ایسی قوت جو سب چیزوں کو جان سکے۔
 ۲۔ اگر کسی چیز کی مقدار صرف انداز سے مقرر کریں تو ایسے انداز سے مقرر کرنے کو تخمین کرنا کہتے ہیں۔

ہیں تو اُن میں سے بہترین کا چُن لینا انسان کو محال ہے وہ فقط
 تخمین کر سکتا ہے کہ کونسی راہ پر چلے عجب نہیں کہ اپنا لہجہ مستقیم
 اسی بہترین خیر مشوب کی سیدھی راہ کی طرف اشارہ ہو اور یہ
 اشارہ اسی وجہ سے ہو کہ بشر کو اُس سیدھی راہ کا اپنی عقل سے
 جان لینا محال ہے۔

کردار

آدمی کے اُن افعال ارادی کے مجموعے کو جو کسی خاص
 غرض سے کیے جاوین کردار کہتے ہیں کردار کو اس حیثیت سے
 دیکھ سکتے ہیں کہ وہ مجموعہ ہے چند حرکات خارجہ کا اس جہ سے
 کردار بھی فطرت کے مظاہر Phenomena میں سے
 ہے اور جیسے اور مظاہر میں نمو یا ارتقاء Evolution

۱۔ ہدایت کرتا ہے سیدھی راہ کی۔
 ۲۔ حکمون اور فلسفیوں کا عقیدہ ہے کہ عالم میں جو موجودات خارجہ ہیں اور
 چکوا انسان جان سکتا ہے وہ کسی عین کا اثر ہیں اُس عین کو عین کہتے ہیں اور
 اُس کے تمام اثر و ان کو مظاہر
 ۳۔ کردار

ہوتا ہے ویسا ہی کردار میں ہوتا ہے اُس نمونے کے بہت درجے ہوتے ہیں۔ سافل کردار کو غرض سے کم مناسبت ہوتی ہے۔ یعنی وہ غرض حاصل کرنے کا بہترین ارادی وسیلہ نہیں ہوتا اور کردار جتنا ہی اونچا اور بہتر ہوتا جاتا ہے اتنا ہی اُس کو غرض سے مناسبت بڑھتی جاتی ہے۔ یعنی وہ غرض کے حاصل کرنے کا بہترین ارادی وسیلہ ہوتا جاتا ہے بہترین کردار ہی ہے جو غرض معین کے حاصل کرنے کا بہترین ارادی وسیلہ ہو کر دار

میں نمونہ کی تینوں صفتیں یعنی **Definition** **Coherence** اور **تمتیز** و **امتیز** **مصدق** و **انضمام**

Heterogeneity جتنا ہی وہ عالی ہوتا جاتا ہے بڑھتے

میں **شریف** **Moral** (کردار کو اگر ذیل **Immoral**

سہنچا کردار

۱۔ حد تک مقرر ہو جانا اور بے ترتیبی سے ترتیب کی حالت میں آنا

۲۔ اجزاء مادہ کا باہم چپکنا اور جیسے پہلے تھے اس سے زیادہ پاس پاس ہو جانا۔

۳۔ تنوع گوناگون ہونا اختیار جدا جدا ہونا۔

۴۔ ایسا کردار چاہا ہوا اور جس سے غرض مطلوب اچھی طور سے حاصل ہو شریف ہے

۵۔ وہ کردار جس سے اذیت ہو۔ یا مطلوب اچھی طور سے حاصل نہ ہو۔

کردار سے مقابلہ کریں تو ظاہر ہوگا کہ شریف کردار کے ارادی افعال
 معین اور محدود ہوتے ہیں بقدر امکان اُنکا وقت مقرر ہوتا ہے
 اُنکی جگہ مقرر ہوتی ہے اُنکی مقدار مقرر ہوتی ہے اپنی غرض سے
 وہ بہ نسبت سافل کردار کے زیادہ ملاصق اور چسپان ہیں اُنکی
 تعداد اور تنوع بھی زیادہ ہے ایک صحرائی آدمی کو درختوں سے
 پھل توڑ کر سیر ہونے میں جتنے ملاصق کام کرنا پڑتے ہیں اُنکا شمار
 اور تنوع بہ نسبت اُن ملاصق اور ان منضم کاموں کی تعداد کے
 جو ایک شخص کو طبیب بنکر مریضوں کے اچھا کرنے میں لازم ہوتے
 ہیں ہزار ہا گونہ زیادہ ہے صحرائی کو غالباً پھلوں سے پیٹ بھر
 لینے میں بسٹ منٹ صرف ہونگے اپنی جگہ سے درخت تک چلنا ہاتھ بڑھا کر
 یا چڑھ کر پھل توڑنا اُنکو کھالینا بس یہی افعال ہیں طبیب ہونے کو
 پہلے تو پندرہ بیس سال مدرسہ جانا چاہیے لکھنا پڑھنا
 صرف - نحو - منطق - ریاضی - طبیعیات - علم کیمیا -

۱۵ باہم ملا ہوا - چسپان ۱۶
 ۱۷ علم کیمیا اس علم کو کہتے ہیں جس میں یہ بیان ہے کہ عناصر یا بساط کتنے
 ہیں اُن سے مرکبات کیونکر بنتے ہیں -

علم نباتات و حیوانات علم الحیوة۔ تشريح علم الاعضاء۔ جراحی وغیرہ
 سیکھنا چاہئے۔ برسوں حاذق اُستادوں کے مطب میں حاضر
 ہونا چاہئے اُسکے ساتھ ساتھ جسمانی اور خلقی صحت کی درستی و
 ترقی کے لیے ہزاروں عمل کرنا چاہئے تب کمین علاج کرنے کی
 نوبت پہونچے گی۔

بہت سے افعال کے منظم ہونے کے علاوہ کوٹا اونچے
 کردار میں تحدید و انتظام بھی زیادہ ہوتا ہے یعنی اغراض معینہ کے
 حاصل کرنے کے لئے سلسلہ افعال معینہ مقرر ہو جاتے ہیں ہر غرض
 کے حاصل کرنے کا طریقہ خاص ہو جاتا ہے وہ غرض اسی کردار

۱۔ جس علم نباتات کے عناصر اور اُن سے بننے اور عمل و ساخت اجزاء کا
 ذکر ہے اسکو علم نباتات کہتے ہیں جس علم میں حیوانات کے عناصر اور اُنکی
 تقسیم و ترتیب کا ذکر ہوا اسکو علم حیوانات کہتے ہیں۔

۲۔ علم الحیوة میں اون نباتوں اور حیوانوں کے خواص و افعال کا ذکر ہے
 جس میں حیات ہوتی ہے۔

۳۔ تشریح اس علم کو کہتے ہیں جس میں اعضا و افسان کی ساخت کا ذکر ہو جس علم میں
 اعضا و افسان کے اعمال کا ذکر ہوا اسکو علم الاعضاء کہتے ہیں۔
 ۴۔ باہر متصل یا جوڑا ہونے کو انضمام یا منضم ہونا کہتے ہیں۔

خاص سے حاصل ہوتی ہے دوسرے کردار سے حاصل نہیں ہوتی۔

جو قوانین ابتدائی حالت میں ہوتی ہیں اگر اُن میں ایک فرد دوسرے فرد کا مال چھین لے تو وہ مختلف طریقوں سے چارہ جوئی کرے گا یا خود ہزد و چھین لے گا۔ اگر وہی مال نہ ملیگا تو دوسرا لے گا۔ اگر مال نہ لے تو کوئی اور نقصان غاصب قوم کی بنچاہت سے لے گا وہ جس وقت جیسا اُنکی سمجھ میں آوے گا حکم لگا دینگے امریکا میں اگر کوئی فرد دوسرے فرد کا مال غصب کرے تو صرف وہی طریقہ چارہ جوئی کا ہو سکتا ہے جو قانون نے مقرر کیا ہے اُسکے سوا کوئی اور طریقہ جائز نہیں۔

جب کردار اونچا ہوتا ہے تب اُس میں متنوع اور اختیار بھی بڑھ جاتا ہے جانداروں کے ماحول میں ہزاروں مختلف ترکیبیں پیدا ہوتی ہیں اور زندہ رہنے کو اُن سب سے موافقت ناگزیر ہوتی ہے اُن میں وہ کردار جو حیانتِ حیات کے واسطے نیچے جانور نہیں

لے حیانت۔ بچاؤ۔ حفاظت کرنا۔

صرف چند سادہ علون کا مجموعہ ہوتا ہے مہذب قومون کی فردون لاکھون قسم کے فعلون کا مجموعہ ہو جاتا ہے۔

خواص سہ گانہ مذکور یعنی انضمام اور اتیاز اور انتظام کی وجہ سے شبابہ قومون میں تینون زیستون کے رقبے بڑھتے ہیں اور ہر فرد کا کردار اس اعتبار سے کہ وہ مجموعہ ہے چند شاہد حرکتون کا میزان متحرک ہو کر زیادہ سے زیادہ مدت تک سود مند زندگی بسر کرنے میں مدد کرتا ہے میزان متحرک کے معنی یہ سمجھنا چاہیے کہ طبعی اور عشرتی ماحول میں جو مرکبات مادہ قوت موجود ہیں ہر فرد بواسطہ اپنے ارادی افعال کے اُن سے ایسا برتاؤ رکھتی ہے کہ سود مند سے متمتع ہو کر اور مضر سے بچ کر تینون زیستون

سہ میزان متحرک - Moving equilibrium

اگر ترازو کے دونوں پلون میں برابر کا وزن کھین اور پھرا سکو اس طور سے پلین کہ بے برابر رہیں تو وہ ترازو میزان متحرک ہے۔ علم الحیوۃ میں ایسے جاندار کو میزان متحرک کہتے ہیں۔ جو اپنے ماحول سے ایسا موزون ہو کہ جتنے تبدیل ماحول میں ہوا اسکے موافق اس جاندار میں بھی تبدیل ہو جاوے۔

سہ فائزہ اٹھانے والا۔ لذت حاصل کرنے والا۔

بقار و ترقی کا باعث ہوتی ہے اور جو تغیر ماحول میں ہوے ہیں اُنکے ساتھ ہر فرد اپنے ارادی افعال میں ایسا تغیر کر لیتی ہے کہ اُسکے ارادی افعال بدلے ہوئے ماحول کے موافق ہو جاتے ہیں ارادی افعال میں موازنہ رکھنے کے اعتبار سے ہر فرد میزان ہے اور ماحول میں تغیر ہونے سے ارادی افعال میں موازنہ تغیر کر لینے کی وجہ ایک حال پر قائم نہیں بلکہ متحرک ہے۔

کردار بحیثیت جاندار کے افعال کے

طبیعیات کی بنا پر اگر شریعت الخصال صاحب خلق کو میزان متحرک کہہ سکتے ہیں تو علم الحیاء کے اعتبار سے اُسکو معتدل الاعمال کہنا چاہیے اس لیے کہ علم الحیاء میں صاحب خلق حَسَن و ہی ہے جسکے اعضاء و قوی کے تمام اعمال ضروریات وجود و حیا کے

۱۔ وہ شخص جسکی عادتیں اچھی ہوں

۲۔ وہ شخص جسہیں اچھا خلق ہو۔

۳۔ وہ شخص جو اپنے تمام جسمانی اور روحانی قوتوں سے ایسے اعتدال سے یہ کام لیتا ہو کہ کام لینے سے لذت و راحت ملتی ہو اور افراط و تفریط علی سے اذیت نہ ہوتی ہو۔

موافق ہوں جو اعضا انسان میں ہیں وہ عبادت نہیں ہیں اور جو اعمال اُن اعضا سے ہوتے ہیں وہ فطرتاً انسان کے یہ مفید ہیں لہذا اُن تمام علموں کا اعتدال سے کرنا جنکے لیے انسان میں اعضا و قوی موجود ہیں خُلقاً و خُلقاً فرض ہے۔

کر داور کو جب علم الحیاة کے اعتبار سے دیکھیں تب جو رابطہ احساس اور عمل میں ہے اُسکو پیش نظر رکھنا چاہیے یا درہے کہ زیست کی بقا اور جوڑت میں اور عمل لذیذ اور سائر (خوش کن) میں لزوم ذاتی کا فطرتی علاقہ ہے ایسا ہی زیست کی فنا اور ردائے میں اور عمل متعب یا محزون میں لزوم ذاتی کا فطرتی علاقہ ہے فطرتاً

۱۔ اگر ہیون کو ایک رسی سے باندھ دیں تو کہیں گے اُن میں رابطہ ہے اگر دو آدمیوں میں باہم الفت ہو اور اُسی کی وجہ سے وہ یکجا رہتے ہوں تو اُن میں رابطہ محبت ہے لفظی معنی رابطہ کے ملائے والا۔

۲۔ حواس اور موجودات خارجیہ کے باہم تعلق سے جو کیفیت انسان میں پیدا ہوتی ہے اسکو احساس کہتے ہیں۔

۳۔ اچھا ہونا۔

۴۔ خوش کن - خوش کرنے والا۔

۵۔ بُرا ہونا۔

۶۔ سنج دینے والا۔

فعل نافع اور فعل مرغوب فیہ تمام جانداروں میں فعل واحد کی دو جہتیں ہیں اور ایک دوسرے سے بدون مملکت نتیجوں کے جدا نہیں ہو سکتے اور کوئی نوع اور اسکی فردین بے اس کے زندہ نہیں رہ سکتیں کہ مرغوب کی طلب کریں اور مکروہ سے بچیں ایسے جانداروں کا زندہ رہنا جنکو لذت اور اذیت کا احساس ہے صرف اس وقت ہو سکتا ہے جب انکی محیثہ یعنی زندہ رہنے کے لیے ضروری افعال سارہ یعنی خوش کن و لذت بخش افعال ہوں لذت اور اذیت کا احساس بھی ہو اور زندہ رکھنے والے افعال اذیت دہ بھی ہوں یہ ممکن نہیں۔ اصل فطرت یہی ہے کہ فعل زندہ رہنے کے لیے لازم ہوں وہ لذت بخش بھی ہوں اور ناسان ایسے ہی جسم و جان کا وارث ہو ہے جس میں لذت اور خوش کن فعل وہی ہیں جو زندہ رکھنے کو ضروری ہیں اور انکے لذت دہ ہونے اور زیست کے لیے ضروری ہونے میں لزوم ذاتی کا

۱۔ وہ چیز جسکی طرف رغبت ہو
 ۲۔ ہلاک کرنے والا۔ مارنے والا۔
 ۳۔ زندہ کرنے والی چیزیں۔

غیر منفک^{۱۵} علاقہ ہے اور دنیا میں ایسے زیست کا نمونہ جس میں لذت^{۱۶} الم کا احساس ہو اسی قاعدے سے ہوا ہے لیکن آدمی نے اپنی قوتوں سے طبعی ماحول میں ایک بہت ہی پیچیدہ عشرتی ماحول بڑھا دیا ہے اور ابھی تک جیسا کہ چاہیئے وہ اس مرکب^{۱۷} ماحول سے مطابق نہیں ہے اس وجہ سے لذت اور حیات اور اذیت اور موت میں سیدھا علاقہ نظر نہیں آتا بہت سے ایذا رسان افعال سودمند نتیجے پیدا کرنے لگے ہیں اور بعض لذت بخش افعال مہلک نتیجے مگر سپین^{۱۸} شبہ نہیں ہے کہ اگر یہی مرکب ماحول رہا تو اس فطرتی قوت سے جو انسان میں اپنے ماحول سے مطابق ہو جانے کی ہے رفتہ رفتہ اعمال اور احساس میں توافق پیدا ہوگا اور تمام وہ اعمال جو زندہ رہنے کو لازم ہیں لذت دہ ہو جائیں گے۔

علم الاخلاق میں کردار کا جو دستور العمل بناوین اس میں فعل^{۱۹} الہ جو جدا نہ ہو۔

۱۵ مرکب ماحول وہ ماحول جو طبعی اور عشرتی ماحول سے مرکب ہو
۱۶ اگر دہ چیزوں میں اتفاق ہو تو موافقت ہے اگر دوسے زیادہ میں باہم اتفاق ہو تو توافق ہے۔

۱۷ کسی کام کے چند قاعدوں کے مجموعہ کو اس کام کا دستور العمل کہتے ہیں۔

لذیذ یا موزنی کا جو اثر فاعل پر ہوتا ہے اُسکو ہرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہیئے اور جہاں تک ہو سکے ایسے افعال کا حکم دینا چاہیئے جو لذت بخش ہوں اور ایسے افعال سے منع کرنا چاہیئے جو آزار دہ ہوں۔
 کردار کے حسن و قبح بتانے میں لذت و اذیت موجود کی بالکل بڑا نہ کرنا اُس قانون فطرت کے خلاف ہے جسے زمیست و لذت اور موت و اذیت کو باہم کر دیا ہے۔

کردار حیثیت افعال حیوان ناطق

انسان کے افعال کو اگر جان دار کے افعال کی حیثیت سے دیکھیں تو جیسا کہ بیان ہوا اہل میں لذت و الم موجود اس کے ارادی فعلوں کے محرک ہوتے ہیں جو کام وہ کرتا ہے اسی لیے کرتا ہے کہ اُسے کرنے میں مزہ آتا ہے اور جو کام وہ نہیں کرتا اسی لیے نہیں کرتا کہ اُسے کرنے سے اذیت ہوتی ہے یا اس لیے کرتا ہے کہ اُسے کرنے سے فوری لذت حاصل ہوگی اور نہ کرنے سے فوری

لہ دیکھ دینے والا ستانے والا۔

اذیت سے بچیکا جب ماحول میں تصاحب اور تعامل اور تقاسم سے
 پیچیدگیوں بڑھ جاتی ہیں اور علوم و فنون و کسب و تجارت کے طرق
 آمد و رفت میں ہزاروں تنوع ہو جاتے ہیں اور افعال ارادی اور
 ان کے اغراض میں بکثرت زمانی و مکانی دقیقوں سے صدیوں تک
 پہنچتا ہے اور افعال کے علت اور اغراض کے معلول ہوتے
 ہیں چند در چند پیچیدگیوں بڑھتی ہیں تب اگر انسان کے کردار
 کو حیوان ناطق کے افعال کے اعتبار سے دیکھیں تو نظر آتا ہے
 کہ فقط لذت اور الم موجود اس کے افعال کے محرک نہیں بلکہ لذت
 و الم مرجوہ کو ارادی افعال کے محرک ہونے میں زیادہ دخل ہے
 اور ماحول کے اثر سے اس میں ایسا تعقل پیدا ہو جاتا ہے
 کہ لذت و الم موجود کا محرک ہونا لذت و الم مرجوہ کے محرک ہونیکے
 تابع ہو جاتا ہے انسان ایسے ارادی افعال کرنے لگتا ہے جو مرہ مستعمل
 سے دو سے زیادہ آدمی جب کسی چیز کو بانٹ لین تو اس کو تقاسم کہتے ہیں خصوصاً
 اچھی طرح حاصل ہونے کے لیے تقسیم محنت کر لیتے ہیں - جیسے کوئی گھسار
 بنجنا ہے اور کوئی خیاط - اور اسی کا نام تقاسم ہے -
 سلمہ صدہ دینے والا - دکھ دینے والا -

ہوتے ہیں مگر اُن سے آئندہ شخصی یا اہلی یا نوعی حیات کو نفع پہنچتا ہے
اور اُن میں مرجو لذت ہوتی ہے ایسے ارادی افعال کو ترک کرنے
لگتا ہے جن میں بالفعل لذت موجود ہو مگر جو آئندہ شخصی یا اہلی یا نوعی
زیست کو ضرر کر کے الم مرجو سے خالی نہ ہونگے۔

لذت و الم مرجو کو لذات و الم موجود پر ترجیح دینا یا مذہب
یا سلطنت یا عرف یا ملکہ راسخہ کی وجہ سے ہوتا ہے خلقی ملکہ راسخہ
اور باقی تینوں باعثوں میں چند فرق ہیں تینوں باعث بیرونی محرک
ہیں اور خلقی ملکہ راسخہ اندرونی تینوں خارجی باعثوں میں فعل ترک
فعل کا سبب ایسے سزا کا خوف ہوتا ہے جو فعل یا ترک فعل کا لازمی
نتیجہ نہیں فعل یا ترک فعل اور اُسکی سزا میں ایسے غیر منفک تو اُلٹی
ہمیں ہے کہ فعل یا ترک فعل ہو تو سزا یا جزا حتماً واقع ہوگی خلقی ملکہ
راسخہ فعل یا ترک فعل کا باعث اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اُس فعل
یا ترک فعل کے چند نتائج جو حیات بالمعنی الاعم یعنی حیات شخصی اہلی

۱۔ ایسی ہیچتہ عادت کہ جو بلا مزا حمت کوئی کام کرتی ہو وے
۲۔ ایک دوسرے کے بعد آنا تو الی ہے جیسے ہند میں جاڑے کے بعد بہار کا آنا۔
۳۔ حیات اُسکے وسیع ترین معنوں میں زیستہا سے گانہ کے معنی ہیں۔

و نوعی کو مضر یا مفید ہون کی ضرورت واقع ہونگی اور اُس فعل یا ترک فعل اور اُن کے نتائج میں غیر منفک توالی ہے خلقی ملکہ راسخہ کا نظارہ قوموں میں تینوں خارجی باعثوں کے بعد ہوتا ہے نہ یہی یا سلطانی یا عرفی باعث کی بغیر کسی قوم کے افراد ایسے اجتماعی اور تعلاتی حالت میں معاشرت ہی نہیں کر سکتے کہ اُنکو تجربہ ہو کہ اُن کے ارادی افعال کا اثر اُن کی حیات بالمعنی الاعظم پر کیا پڑتا ہے اور اربوں پشتون کے شخصی تجربہ سے نوعی تجربہ فطرت ہو جاوے۔

یہ بات یاد رہے کہ اگر قومیں اسی طرف ترقی کرتی گئیں۔ جس طرف اب جا رہی ہیں تو ماحول سے مناسب ہو سکنے کی قوت کی وجہ سے رفتہ رفتہ ایسی حالت پیدا ہوگی کہ لذت والہ موجود لذت والہ مرجوین تقاض نہ رہے جو ارادی کا خم شخصی اور اہلی اور نوعی زیست کو سود مند ہون کی اُن میں لذت مرجو کے علاوہ لذت موجود بھی ہوگی اور آدمیوں کے تعقلات اور محسوسات میں اور

لے باہم مقابلہ کرنا۔ معاوضہ کرنا۔

لے Concepts آدمی کے ذہن میں جب ایسی کلی چیزیں آتی ہیں جن کا جنش بالکل غائب نہ ہو جو نہیں ہوتا تو اُنکو تعلقات کہتے ہیں جیسے نوع انسان کا تعقل۔ دنگ کا تعقل مثلاً حاصل

افعال ارادی میں ماحول مرکب کے ساتھ ایسا توافق ہو جاوے گا کہ
 افعال حسنہ جنکو فضائل کہتے ہیں افعال طبیعی اور لذت بخش ہو جائیں گے
 اور صرف ایسے ہی لوگ دنیا میں رہیں گے جن میں فضائل طبیعی
 ہوں وہ ان کا لادریں رہنا عبادی المصالحون "وہ لوگ جن کے
 افعال طبیعی افعال حسنہ نہ ہوں گے وہ صفحہ ہستی سے مٹ جاویں گے

کردار بحیثیت افعال انسان متعامل

اگر کردار کو علم القوم کے اعتبار سے دیکھیں یعنی اس نظر سے
 دیکھیں کہ وہ قوم کی فرد کے ارادی افعال کا مجموعہ ہے تب خلق
 حسن کردار کی اُن صورتوں پر صادق آوے گا جو تصاحب اور
 تعامل کی حالت کے اس طور سے موزون ہوں کہ اُن کے
 برتنے سے فاعل اور باقی افراد قوم کی زیست کا رقبہ بقدر امکان
 الاعظم ہو جاوے تو میں کبھی شبانہ روز جنگ و جدال میں بسر
 کرتی ہیں کبھی امن میں جدال و قتال کے وقت میں جو قاعدے
 لے لے الاعظم سب سے بڑا۔

کردار کے مرتب ہوتے ہیں اُن میں قوم کی نسبت کا لحاظ افراد کی نسبت کے لحاظ کے یہ نسبت زیادہ ہوتا ہے لیکن کچھ نہ کچھ لحاظ افراد کی نسبت کا بھی کرنا پڑتا ہے کیونکہ اُنھیں کی نسبت پر تو قوم کی نسبت موقوف ہے لیکن جب جدال و قتال ختم ہوتے ہیں اور اُنھیں کے ساتھ جبری تعامل کا دستور العمل بھی منسوخ ہوتا ہے اور بجائے اُسکے اختیاری تعامل اور اُسکا دستور العمل مرتب ہوتا ہے تب یہ دستور العمل اُن اصول صحیحہ کے بناء پر مرتب ہوتا ہے جسکے بغیر ہموار تعامل نہیں ہو سکتا۔

تعامل ہموار کی شرط اول یہ ہے کہ قوم میں سے کوئی فرد کسی اور فرد پر ظلم چلی نہ کرے یعنی اپنے فعل سے دوسروں کی جان یا مال یا صحت یا آبرو کو نقصان نہ پہونچاوے اور شرط دوم یہ ہے کہ فردین جب آپس میں لین دین کریں تب کوئی فرد کسی

سے جبری تعامل - ایسا باہم ملکہ کام کرنا جو اپنے اختیار سے نہ بانٹ لیا ہو جیسے فوج میں کہ سب باہم ملکہ کام کرتے ہیں مگر سپہ سالار کے حکم سے۔

۷۳ ہموار تعامل Harmonious Co-operation ایسا تعاون جس میں ہر فرد دوسرے کے سہارے سے دستور سے کام کر سکے کہ نہ انکس نہ ہو۔

دوسرے فرد پر ظلم خفی نہ کرے یعنی جو کام کوئی فرد کسی دوسرے فرد سے لے اسکا پورا معاوضہ دے اور جو معاہدہ کسی فرد نے کسی فرد سے کیا ہوا اسکو وفا کرے۔ آیہ شریفہ اور فوالعقود میں اسی طرف اشارہ ہے تعامل ہموار کے چلنے کو دونوں شرطوں کا پورا ہونا کافی ہے لیکن اگر افراد اور قوم کی زیست کے رقبہ کو بڑھانا بھی ہو یعنی قوم اور افراد قوم کے صحت جسمانی و عقلی و اخلاقی کو اونچا کرنا ہو اور ان کے اسباب راحت میں زیادتی کرنا ہو تو ظلم خفی و جلی سے بچنا کافی نہیں ہے اُسکے علاوہ بوقت ضرورت تعاون بھی کرنا لازم ہے جسکا تفصیلی بیان علم الاحسان میں ہوگا۔ جب فردین ظلم خفی و جلی سے بچیں گی اور تعاون بھی کریں گی تب علم القوم کے اعتبار سے خلق حسن کو پورا نمو ہو چکے گا۔

اصولاً یہ کہہ دینا صحیح ہے کہ تصاحب اور تعامل کی حالت میں کردار کی چند صورتیں ایسی ہیں جن سے زیست ہائے سہ گانہ کی بقا اور عروج میں مدد ملتی ہے اور بعض صورتیں ایسی ہیں جن سے

سہ پورا کرنا اپنے عقد و عہد و ن کو۔

زیست بالمعنی الاعم کو ضرر ہوتا ہے لیکن جب تصاحب او تعامل کی حالت میں کردار کا دستور العمل بنانے والا کوئی دستور العمل بناوے تو اسکو ایک مشخص عملی غرض مد نظر رکھنا چاہیے یعنی بتانا چاہیے کہ کردار کا دستور العمل بنانے سے میری بلا واسطہ عملی غرض فلاں امر ہے

بہنہم Bentham کی رائے میں اکثر افراد کی کثیر راحت قانون یعنی تعامل کی حالت میں کردار کی دستور العمل کی بلا واسطہ غرض ہونا چاہئے یہ رائے غلطی سے خالی نہیں اولاً وہ اس خیال پر مبنی ہے کہ راحت کوئی ایسی چیز ہے جو مولیٰ کا جسم کی مانند ناپ تول کر بانٹ دیا جاسکتی ہے اور قانون ایسا بنانا چاہیے جس سے ناپ تول میں زیادہ سے زیادہ راحت زیادہ سے زیادہ فردوں کو بلا واسطہ ملجاوے رائے مذکور میں اس بات کا بھی اشعار ہے کہ راحت فردوں کو بانٹ دینا مشروط بشرایط نہیں ہے

اس شخص یعنی معین اور مقرر عملی غرض جسکے لیے کوئی کام کیا جاوے شخص عملی غرض سے ایک ایسی معین غرض مراد ہے جسکے لیے کوئی دستور العمل بنایا جاوے مثلاً کسی قوم میں قانون اس غرض سے بنانا کہ اس پر عمل کرنے سے ہموار تعامل ہو۔

۱۔ بنائی گئی بنائی ہوئی۔

۲۔ آگاہ کرنا خبر دینا۔

بلکہ کسی شرط کا محتاج نہیں حالانکہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تصاحب اور تعامل کی حالت میں راحت ایسی چیز نہیں ہے جو کوئی دستور العمل بنانے والا کسی فرد کو دستور العمل بنا کر ملاوڑ سطح پہنچا دے جب راحت اضافی ہے اور اُس علاقہ سے پیدا ہوتی ہے جو فرد اور اُس کے ماحول میں ہو اور راحت کا معیار مختلف فردوں کے لیے جدا جدا ہے اور ایک فرد کے لیے مختلف اوقات میں بھی جدا جدا ہے تب تعامل کی حالت میں دستور العمل بنانے والا کسی طرح ایسا عام دستور العمل بنا ہی نہیں سکتا جس میں اربوں افراد کی جدا گانہ معیار ہائے راحت کا لحاظ ہو سکے جو کچھ وہ کر سکتا ہے فقط یہی ہے کہ دستور العمل سے ایسی شرطیں موجود کر دے جنکے بعد ہر فرد اپنی اپنی قوت و اختیار سے جس قدر راحت حاصل کر سکتا ہے وہ کر سکے اور وہ شرطیں وہی ہیں جن کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ یعنی تصاحب اور تعامل کی حالت میں ایسا دستور العمل بنا دے جس سے افراد قوم ظالم جلی و خفی سے بچیں اور اپنے اپنے راحت کی تکمیل میں ایک دوسرے کے

مزاخم نمون۔

بیان گزشتہ سے عیان ہوتا ہے کہ وضع قانون کا علیٰ بلا واسطہ مقصود قانون بنانے سے یہ ہونا چاہئے کہ تعامل ہموار اور آسان ہو اور بالواسطہ مقصود یہ ہونا چاہئے کہ تعامل ہموار ہو جانے سے ہر فرد کو محدود آزادی ہو کہ اپنی راحت کی تکمیل میں پوری کوشش کر سکے۔

استیثار و ایثار

جتنے جاندار دنیا میں اب تک پیدا ہو چکے ہیں ان سب میں انسان کا ظہور سب کے بعد ہوا ہے یعنی کہ وہ خلیفہ اور وارث ہے ان جانداروں کا جو اُس سے پہلے کرہ زمین پر گزر چکے اور اُن

سے روکنے والا۔

اسی آزادی جو بالکل مطلق اور بلا قید نہ ہو بلکہ جس میں قیدیں لگیں ہوں اور جسکی حد مقرر ہو۔ آدمی جو چاہے کرے مطلق آزادی ہے آدمی جو چاہے کرے بشرطیکہ وہ اوروں کی آزادی میں مزاحم نہ ہو محدود آزادی ہے۔

اپنی ظاہری اور باطنی قوتوں سے ایک نہایت گوناگون اور
 پیچ و در پیچ عشرتی ماحول اپنے طبعی ماحول پر اضافہ کر دیا ہے دنیا
 میں سب سے زیادہ حدیث الہمد ہونے اور عشرتی ماحول میں
 بہت پیچیدگیان پڑ جانے سے آدمی اپنے مرکب ماحول سے جیسا
 چاہیے مناسب اور موافق نہیں ہے اصل میں تو ایسا ہونا چاہیے
 کہ تعامل اور تصاحب کی حالت میں وہی افعال لذیذ ہوں جن سے
 حیات بالمعنی ^۱الاعم کو نفع ہو اور وہی افعال موزی ہوں جن سے
 حیات بالمعنی ^۲الاعم کو ضرر ہو اور جو ارادی افعال آدمی اپنی بسبت
 کی بقا اور ترقی کے لیے کرے اُن افعال میں اور دیگر افعال
 میں جو اور فردوں کے فائدے کے لیے کرے تو موافق ہو اور تعارض
 نہ ہو اور مقتدین خلافتہ الاوافق کو امید ہے کہ آئندہ جب انسان
 اپنے مرکب ماحول سے موافق اور مناسب ہو جاوے گا تب ایسا ہو
 ہوگا لیکن موجود گزشتہ اور گزشتہ حالت میں ایسا نہیں ایک

۱۔ حدیث الہمد۔ سب نیا یا جس چیز کو گزرے ہوئے یا پیدا ہوئے بقصوراً زمانہ گزر رہو
 ۲۔ حیات بالمعنی ^۳الاعم۔ زندگی کے وسیع ترین معنی جس میں حیات شخصی و اہلی و
 نوعی شامل ہیں۔

حد تک استیثار یعنی نافع للذات افعال میں اور ایتثار یعنی نافع للغير افعال میں توافق ہے اور اُس کے بعد تعارض ہے یعنی بعض اداوی افعال تعامل اور تصاحب کی حالت میں ایسے ہیں جن سے فاعل اور سائر افراد قوم دونوں کو نفع ہوتا ہے بعض ایسے ہیں جن سے فاعل کو ضرر ہوتا ہے اور سائر افراد کو نفع اس لیے استیثار اور ایتثار کے توافق اور تعارض کے بابت کچھ کہنا مناسب ہے۔

استیثار سے ایسے کاموں کا کرنا مراد ہے جس سے فاعل کی زیست کو بقاء اور ترقی ہو اور ایتثار سے ایسے کاموں کا کرنا مراد ہے جس سے غیر فاعل یعنی دیگر افراد قوم کی زیست کو بقاء اور ترقی ہو۔

جیدہ الغد الذی پر کھانے کا نام۔ فصلوں کے تغیر سے سچا نیوالا

۱۵ سائیر کچھ نکال کر گل میں سے جتنا باقی رہے وہ سائر ہے اگر کسی جماعت کی تعداد ایک ہزار ہو اور اس میں سے دس کو جدا کر لیں تو باقی نو سو نوے کو سائر کہیں گے۔
۱۶ ایسا کھانا جس میں زیادہ حصہ خون صالح بنکر جزو بدن ہو جاوے۔

اور راحت رسان لباس پہنا۔ پاک صاف لذت بخش مسکن میں رہنا۔ مفرط محنت سے بچنا۔ کافی آرام کرنا۔ نشاط انگیز سیر و تفریح کرنا استیثار کی مثالیں ہیں۔ دوسروں کو علم دینا انکی صحت و راحت کے اسباب فراہم کرنا انکی بہبود و رفاه کے کاموں میں وقت و دولت و قوت کو صرف کرنا ایثار کی مثالیں ہیں ماحول کی حالت موجود میں ہر فرد کو استیثار اور ایثار دونوں سے گزیر نہیں ہے لیکن یہ بات بدیہی ہے کہ اگر استیثار اور ایثار میں تعارض ہو تو معتدل استیثار کو مطابق ایثار پر ترجیح ہوگی کیونکہ معتدل استیثار

۱۱ مفرط اعتدال سے زیادہ۔

۱۲ ایسے کام کرنا جس سے فرحت اور خوشی ہو۔

۱۳ معتدل استیثار۔ معتدل کے معنی ایسا موزون جس میں نہ افراط ہو نہ تفریط استیثار کے معنی ایسے فعل کرنا جس سے فاعل کو لذت اور راحت ملے اور اسکی زیست کو مدد پہنچے بقدر حاجت عمدہ کھانا۔ عمدہ لباس عمدہ مکان وغیرہ استیثار کی مثالیں ہیں۔ ۱۴ وہ ایثار جس میں قید نہ ہو۔ ایثار ایسے کام جن سے اور دن کو نفع پہنچا دوسرے کی تعلیم و علاج میں روپیہ صرف کرنا۔ ایسا ایثار جس میں فاعل اپنی زیست اور راحت کے خیال کو بالکل چھوڑ دے اور دوسروں کے لیے اپنی جان و مال کو وقف کر دے مطلق ایثار ہے۔

بغیر فاعل کا زندہ رہنا محال ہے وہ زیست کا موقوف علیہ ہے اور معتدل استیتار کے سوا باقی تمام افعال جن میں ایثار بھی داخل ہے فاعل کی زیست پر موقوف ہیں پس ایثار زیست پر موقوف ہے اور زیست معتدل استیتار پر لہذا معتدل استیتار یقیناً مطلق ایثار پر بدرجہ اولیٰ مقدم ہے فقط یہی نہیں ہے کہ معتدل استیتار مطلق ایثار پر عقلاً مقدم ہے بلکہ کائنات میں تکوین حیات کے مشاہدہ سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ حیات کو جو عروج ہوا ہے وہ اسی وجہ سے ہوا ہے کہ فاضل کو اپنے فضل کا ثمرہ ملتا رہا ہے اور مفضل اپنی کمی کا نتیجہ بھگتا رہا ہے تنومند ہوشیار ماحول کے موافق فردین اور خجائین زندہ اور دنیا میں بہرہ ور رہتی ہیں اور کمزور اور ابلہ اور ماحول کے غیر موافق فردین حرف غلط کے مانند صفحہ ہستی سے مٹتی

۱۵ اگر ایک چیز دوسری چیز پر موقوف ہے تو اُسکو موقوف علیہ کہتے ہیں اور جو موقوف ہے اُسکو موقوف۔

۱۶ اس طرح پیدا ہونا جیسے Violation کون کے آثار پیدا ہوں۔
۱۷ برتر۔ بہتر۔

۱۸ زیادتی۔ برتری۔ بہتری۔

۱۹ وہ جس سے کوئی اور فاضل یا برتر یا بہتر موجود ہو۔

چلی آئی ہیں اور زندہ رہنے اور کامیاب ہونے کے یہی معنی ہیں کہ
انہوں نے معتدل استیثار کو مطلق استیثار سے مقدم رکھا ہے اگر مقدم
نہ رکھا ہوتا تو زندہ نہ بچتی ہوتیں۔

معتدل استیثار کو مطلق استیثار پر ترجیح دینے سے نہ صرف شخصی
ادراہلی اور قومی زیستوں کو بقا اور ترقی ہوتی ہے بلکہ راحت
بالمعنی الاعم بھی اُس سے بڑھتی رہی ہے ایسے افراد کا شمار جنگ
قوی ماحول سے موافق ہیں اور جن کو اُن قوی سے کام لینا
راحت بخش اور نشاط انگیز تھا بڑھ گیا ہے اور بڑھتا جاوے گا
کیونکہ افراد ذلیلہ اور اُن کی نسلیں نیست و نابود ہو گئی اور
ہوتی جاتی ہیں اور اسلئے افاضلہ کی نسلیں روز افزون
ترقی کر رہی ہیں۔

راحت بالمعنی الاعم کے اسباب نہ فقط موجودہ افراد فاضلہ
میں زیادہ ہو گئے ہیں بلکہ آئندہ نسلوں میں بھی وہ اسباب زیادہ

۱۔ ہر سگائے یعنی نوعی۔ اہلی۔ شخصی زندگی کی راحت۔

۲۔ وہ چیز جو انسان میں خوشی اور مسرت بڑھاوے۔

ہوں گے معتدل استیثار کا ایک نتیجہ اور بھی قابل لحاظ ہے جو فرد
ایسے افعال میں مصروف رہتی ہے جس سے اُسکے جسم و جان
توانا ہوں اور وہ ہشاش بشاش رہے تو اُسکا اثر اپنے اقارب
اور احباب اور اصحاب پر بہت دل خوش کن ہوتا ہے اور اثر
ساتھ اُن کے اسباب راحت میں اعانت کرتا ہے برعکس اس کے
معتدل استیثار کا تارک زار و تزار آشفته خاطر پریشان دل مرضی
اور ملول ہوتا ہے اور اسکا اثر اقارب و احباب و اصحاب کو موزی
ہوتا ہے ”افسردہ دل افسردہ کند انجمنے را“ معتدل استیثار
کرنے والے تنومند اور باقوت ہوتے ہیں اُنکو اپنے اعضاء
و قوی کا استعمال مزہ دیتا ہے اور دوسروں کی مدد کر سکتا
اُن کے اختیار میں ہوتا ہے مدد کرنے میں اُنکو لطف آتا ہے
اور اس طور سے وہ دوسروں کے اسباب راحت میں معین
ہوتے ہیں وہ حضرات جو معتدل استیثار کو چھوڑ کر زیادہ نفس کشی
اور ریاضت میں انہماک فرماتے ہیں نہ اُن میں اور دوسروں کے مدد کی

لطف کسی چیز میں ڈوب جانا۔ شب و روز اسی میں نگار ہنا۔

قوت رہتی ہے نہ مدد کرنا اُن کو فرحت بخش ہوتا ہے بلکہ وہ اور دن کی
 جسمانی اور اخلاقی اور مالی مدد کے محتاج ہو کر قوم کی فردون کے
 اسباب راحت کو گھٹا دیتے ہیں معتدل استیثار میں کمی کرنے کا
 ایک بہت خطرناک نتیجہ اور بھی ہوتا ہے اور دن کی مدد کرنا اُن کو
 خیرات دینا اُسپر موقوف ہے کہ وہ مدد کے محتاج ہیں اور اُن کو
 خیرات لینے کی ضرورت ہے اگر کسی قوم میں عاداتاً خیرات
 دینے والوں کی تعداد بڑھے تو وہ صرف اُسی صورت میں بڑھے گی جب
 اُس قوم میں خیرات لینے والوں کی تعداد بڑھے اس سے عیان
 ہے کہ معتدل استیثار کو ترک کر کے ایثار کرنا مقصود اصلی کو فوت
 کر دیتا ہے اور قوم کے لیے مفید ہونے کے بدلے ضرر کرتا ہے
 قوم میں بھیک مانگنے والے اور اُن کی نسلیں بڑھتی ہیں اور
 رفتہ رفتہ قوم کے اکثر افراد مفضول ہو جاتی ہیں استیثار میں
 ہرگز تفریط نہ کرنا چاہیے اُس میں تفریط اور ایثار میں افراط کرنے
 سے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نہ صرف فاعل بیکار ہو جاتا ہے بلکہ
 بہت سی بیکار اور سست فردین قوم میں پیدا ہو جاتی ہیں

جن میں ایثار کی قوت نہیں ہوتی اور جن کی زندگی خود اپنا اور دوسروں پر وبال ہو جاتی ہے آخر کسی فرد کو ایثار میں افراط کرنا تو اسی وقت ممکن ہے جب اور فردین مفراط ایثار کریں جو فردین معتدل ایثار میں مستقل ہوں گی وہ اپنا بوجھ کسی پر کیون ڈالیں گی اور سوال کی ذلت کو کیون گوارا کریں گی۔

ہر کہ نان از عمل خویش خورد منت حاتم طائی نبرد کوئی فرد حد سے زیادہ نیکی جب ہی کر سکتی ہے جب اور فردون میں حد سے زیادہ بُرائی موجود ہو سخاوت میں افراط صرف اسی وقت ممکن ہے جب بھیک مانگنے والوں کی افراط ہو چند فردون میں فضائل کی افراط بے اس کے محال ہے کہ باقی فردون میں رذائل کی افراط ہو۔

ایثار کے اعتدال کا ایک عمدہ نتیجہ یہ بھی ہوتا ہے کہ معتدل فردین باقی فردون کے حقوق کا پورا لحاظ کرنے لگتی ہیں کیونکہ ایثار کی معتدل حد مقرر کرنے کے لیے یہ بات پہلے مقرر ہونا چاہیے کہ قوم کے تمام فردون کی محدود آزادی کے حدود کیا ہیں

کہاں تک ہر فرد اپنے اعمال میں آزاد ہے اور وہ کونسی حد میں ہیں جن سے تجاوز کرنے کے بعد فاعل دوسرے کے حدود میں اندازہ کرنے لگتا ہے فطرتاً لذت طلب ہونے اور پیچیدہ عشرتی ماحول میں معتدل ایثار کی ضرورت سمجھ سکنے کی وجہ سے علماء اخلاق نے اکثر اسپر زیادہ زور دیا ہے کہ لوگوں کے ساتھ ہمدردی کرو ان کو خیرات و سخاوت کرو لیکن نظر انصاف سے دیکھا جاوے تو عیان ہوتا ہے کہ مفراط ایثار بھی ویسا ہی گناہ کبیرہ ہے جیسا مفراط استیثار اور معتدل استیثار ویسا ہی فضیلاہ حسنہ ہے جیسا معتدل ایثار۔ ایثار سے جیسا کہ بیان ہوا وہ ارادی فعل مراد ہیں جن سے بجائے ذات فاعل کے اور ون کو فائدہ پہونچنا اصلی مقصود ہو ایسے افعال کی نسبت یہ کہنا بجائے کہ دنیا میں جب سے زیست نمودار ہوئی ہے تب ہی سے استیثار یعنی افعال نافع لذات جتنے ضروری ہیں اتنا ہی ایثار یعنی افعال نافع للغير بھی ضروری ہیں اگر ایثار سہ گزرا۔ اگر کسی کام کی کوئی حد مقرر ہو اور فاعل اُس حد سے زیادہ کرے تو کہیں گے کہ اُسے حد سے تجاوز کیا۔

یعنی نافع للغير انحال میں تفریط ہوا دراولاد کی پوری پرورش نہو
 تو وہ کمزور ہوگی اور رفتہ رفتہ آئندہ نسلین فنا ہو جاوین گی۔
 عشرتی ماحول پیدا ہو جانے کے بعد ایسی حالت باقی نہیں
 رہتی کہ ایک فرد کو باقی فردوں سے واسطہ نہو اور ایک کے شریف
 یا رذیل ہونے کا اثر اور دن پر نہ پڑتا ہو ہر فرد کی راحت ایک
 حد تک باقی فردوں کی راحت پر موقوف ہو جاتی ہے اور ہر
 فرد کی اذیت سے باقی فردین متاثر ہوتی ہیں جس طرح سے
 جسم میں اگر ایک عضو میں درد ہو تو باقی اعضا چین سے نہیں
 رہتے اور اگر ایک عضو کمزور ہو تو اسکی کمزوری تمام جسم پر اثر کرتی
 ہے ایسا کسی قوم میں اگر ایک فرد بھی بیمار ہو تو ایک حد تک سب قوم پر
 اثر ہوگا قوم میں ہر فرد کی راحت اور آسائش باقی سب کی راحت اور
 آسائش پر موقوف ہو جاتی ہے تصاحب اور تعامل کی حالت میں ہر فرد کو
 استیثنا یعنی نافع للذات انحال کرنے کی پوری آزادی صرف اُسی وقت
 ہو سکتی ہے جب باقی سب فرد کو استیثنا یعنی نافع للذات انحال کرنے کی پوری
 آزادی ہو اسی لیے ہر فرد کو اگر اپنے نافع للذات انحال میں پوری آزادی حاصل

کرنا ہے تو اُسکو دیکھنا چاہیے کہ اور دن کو پوری آزادی نافع للذات
 افعال میں حاصل ہونے کے وسائل موجود ہیں خود اُسی کو عدل
 نہ کرنا چاہئے بلکہ دیکھنا چاہیے کہ اور سب بھی عدل کرتے ہیں جیسا
 اُسکو خود ظلم جلی و خفی سے بچنا فرض ہے ویسا ہی یہ بھی فرض ہے
 کہ وہ دیکھتا رہے کہ باقی اور سب بھی ظلم جلی و خفی سے بچتے ہیں
 اگر ایسی نگرانی میں غفلت کر گیا تو اُسکو خود نافع للذات افعال
 کرنے میں پوری آزادی کبھی نہ ہوگی اُن ملکوں میں جن میں سلطنت
 اصول کے موافق نہیں ہوتی اور انتظام اچھا نہیں ہے کسی
 فرد کو بھی نافع للذات افعال میں پوری آزادی میسر نہیں ہوتی
 ہر فرد کو اسی لیے چاہیے کہ (۱) خود عدل کرے (۲) نگرانی کرے
 کہ اور افراد بھی عدل کرتے ہیں۔ (۳) اُن عاملوں کی جو عدل
 کے لیے قوم میں مقرر ہیں مدد کرے۔ یاد رہے کہ جس چیز سے
 سائر افراد کی تندرستی اچھی رہے اُس سے فرد کو فائدہ پہنچتا ہے
 کیونکہ سائر افراد کی تندرستی اچھی ہونے سے ضروریات زیست
 کا نرخ ارزان ہو جاتا ہے اور ارزان نرخ سے فرد کو فائدہ

ہوتا ہے۔ ایسا ہی جو چیز سائر افراد کو مرض سے بچاتی ہے اُس سے
 فرد کو فائدہ ہوتا ہے کیونکہ اُس کے لیے مرض سے بچنے کے اسباب
 زیادہ ہو جاتے ہیں۔ علی ہذا جس بات سے سائر افعال کی عقل
 کو ترقی ہو اُس سے فرد کو فائدہ ہوتا ہے کیونکہ اوروں کی جہالت
 اور حماقت سے فرد کو روزانہ صدمے پہنچتے ہیں۔ اسی طرح سے
 جس چیز سے اوروں کے اخلاق میں برتری ہو اُسی فرد کو
 نفع ہوتا ہے کیونکہ اوروں ہی کے جرائم اور ردائیل سے فرد کو اذیت
 پہنچتی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تعامل اور نصاحب کے بعد
 ہر فرد کو نقطہ اپنی ہی تندرستی اور عقل اور خلق اور دولت کی بہتری کی
 فکر نہ کرنا چاہیئے بلکہ اوروں کی تندرستی اور عقل اور خلق اور دولت
 کی زیادتی کی بھی فکر کرنا چاہیئے ایک تندرست تمام پارتوم میں کیونکر اچھا
 رہ سکتا ہے ایک عاقل کل جاہل قوم میں اپنی عقل سے بھر کا ہش کیا ثمرہ
 حاصل کر سکتا ہے ایک با خلق شریف کردار و خلق رفیعون میں اپنی
 شرافت اور خلق سے سوا مصیبتوں کے اور کیا پاسکتا ہے عداوت و
 مانع للغير افعال میں تفریط کرنے سے جو اوروں کی مدح اور

ہمدردی سے لذت ملتی ہے اُس میں بھی کمی ہوتی ہے یہ بھی قابل
 لحاظ ہے کہ بوڑھا ہونے سے نافع للذات افعال کی قوت کم ہوتی
 ہے۔ اور نافع للغير کی طاقت بڑھتی ہے پس اگر کوئی شخص نافع للغير
 افعال کی عادت نہ ڈالے تو نافع للذات کی قوت زائل ہونے کے بعد
 اُسکی زیست وبال ہو جاتی ہے نوع انسان جب پوری ترقی کر لیگی
 اور تمام افراد اپنے عشرتی ماحول سے مطابق ہو جاویں گے تب
 نافع للغير افعال صرف اولاد کے ساتھ کرنا باقی رہ جاوے گا اور
 ان کے ساتھ اُس حالت میں جب سوء اتفاق یا مرض یا بلائیں
 گرفتار ہو کر وہ خود نافع للذات افعال نہ کر سکیں اور نافع للذات اور
 نافع للغير افعال میں تعارض جا رہے گا تو نافع للغير افعال بھی
 ویسی ہی لذت دین گے جیسی نافع للذات افعال دین گے۔

زیست

اس رسالہ میں زیست کا لفظ اکثر استعمال ہوا مگر اُسکی تعریف
 نہیں ہوئی اب اسکو بیان کرتا ہوں دنیا میں بہت سی چیزیں اور

توتین موجود ہیں۔ ہوا ہے۔ پانی ہے۔ زمین ہے۔ معدنیات
ہیں۔ حیوانات ہیں۔ نباتات ہیں۔ روشنی ہے۔ حرارت ہے
برقی اور مقناطیسی قوتیں ہیں۔ ان سب کے ایسے مجموعے کو جوہریت
پر اثر کرے ماحول طبعی کہتے ہیں۔

بعض جاندار اپنے ماحول طبعی کے زیادہ مناسب ہوتے ہیں
اور بعض کم جو زیادہ مناسب ہوتے ہیں ان میں ایسی قوتیں اور
افعال موجود ہوتے ہیں جن سے وہ اپنے تغیرات کو ماحول کے
تغیرات سے ایسا مناسب کر لیتے ہیں کہ زندہ رہنے کے لیے
ضروری افعال طبعی ہو جاتے ہیں اور ان کے کرنے میں کوئی
اذیت نہیں ہوتی۔ سرد ملکوں کے رہنے والے کتوں میں
فطرت نے ایسی قوت دی ہے کہ جب زیادہ سردی ہو تب ان کے
جسم پر بڑے بڑے بال جو ان کو سردی سے بچا دیں مکمل آ دیں

سہ معدنیات وہ چیزیں جو کن سے نکلتی ہیں مثلاً لوہا۔ تانبا۔ پارہ۔
سہ ایک قسم کا پتھر ہوتا ہے جو لوہے کو اپنی طرف بھینچ لیتا ہے، اسکو مقناطیس کہتے
ہیں اور جو کشش کی قوت اس میں ہے اسکو جذب مقناطیسی کہتے ہیں۔ قبلہ نا
ایسی ہی قوت سے ہوتا ہے۔

اور انکو زندہ رکھیں۔ موسم میں جو تغیر ہوتا ہے اُس تغیر کے مناسب اگر ان کتون میں مناسب تغیر اندرونی نہ ہو تو وہ زندہ نہ رہیں یا قطب شمالی کے پاس کے کچھ سخت جاڑے کا موسم خواب سرزمین گزارتے ہیں غذا انکو اُس موسم میں نہیں ملتی اور اگر جاگتے اور پھرتے رہیں تو جسم کا بہت سا حصہ تحلیل ہو اور بدل یا تحلیل نہ ہونے سے ہلاک ہو جاوین قدرت نے اُن میں یہ قوت دی ہے کہ وہ اُس موسم کو خواب سرزمین گزاریں اور سکون کی حالت میں اپنے جسم کا کمترین حصہ تحلیل ہونے دیں۔

وہ کچھ اپنے اندرونی تغیرات کو ماحول کے تغیرات سے مناسب کر کے جیتے رہتے ہیں اگر اپنے اندرونی تغیرات کو ماحول کے تغیرات سے مناسب نہ کرتے تو ہلاک ہوتے۔ قطب شمالی کے گرد

سلطہ حل کرنا علم کیمیا میں تحلیل کے یہ معنی ہیں کہ مرکب کو اُس کے بسیط اجزاء میں کھولنا۔ سلطہ آدمی کی فطرت ایسی ہے کہ جب وہ محنت کرے تب اُس کے بدن میں سے کچھ جزو بیکار ہو کر ماس وغیرہ کے ذریعہ سے نکل جاوین۔ اسی نکلنے ہی کی وجہ سے بھوکہ بیاس لگتی ہے اور آدمی اُس کمی کے پورا کرنے کو کھانا کھاتا ہے جو بدل یا عوض ہوتا ہے اُسکا جو تحلیل ہو گیا یا گھل کر نکل گیا۔

جو سمند رہے اُس میں جاڑوں میں برف جمتی ہے جس میں بطین بھی
 اس طور سے جم جاتی ہیں جیسے گھی میں لکھیاں لیکن زندہ رہتی ہیں
 اُن میں قدرت نے یہ قوت دی ہے کہ گرمیوں میں ضرورت سے
 زیادہ غذا کھا کے بہت سی چربی اپنے جسم میں بڑھا لیں اور وہی
 چربی جاڑوں میں جب وہ برف میں جم جاوے اور غذا کے لیے حرکت
 نہ کر سکیں تب غذا کا کام دے اور اُن کو زندہ رکھے اگر وہ بطین
 اپنے اندرونی تغیر کو ماحول کے تغیرات سے مناسب نہ کر سکتی
 ہوتیں تو زندہ نہ رہ سکتیں۔ اونٹ میں بھی یہ قوت ہے کہ مشق سے
 اتنا پانی جو دنل بارہ دن کے لیے کافی ہو ایک دن اپنے شکم میں
 بھری لیتا ہے اور روزانہ بقدر ضرورت اُس میں سے لیکر سیراب
 ہوتا ہے اور اگر وہ اپنے اندرونی تغیرات کو ماحول کے تغیرات
 سے مناسب نہ کر سکتا ہوتا۔ تو دس بارہ دن تک بے پانی کے
 زندہ نہ رہ سکتا۔ بکریاں تھوڑی دیر کو بھی چھوٹی ہیں تو وہ بہت
 سی پتیاں کھا کر اپنے پیٹ میں بھر لیتی ہیں اور دیر تک جو گالی
 کر کے غذا بناتی ہیں اگر اُن میں اپنے اندرونی تغیرات کو ماحول کے

تغیرات سے مناسب کرنے کی قوت نہ ہوتی تو انکو جینا اور زندگی بچنا زیادہ مشکل ہوتا کیونکہ دیر تک غذا کی تلاش میں پھرنا خطرے کو بڑھا دیتا۔

انسان دنیا میں سب شیردار حیوانوں کے بعد پیدا ہوا ہے اُسکو دنیا میں سب سے کم زمانہ گزرا ہے اس لیے وہ اپنے ماحول طبیعی سے ویسا مناسب نہیں ہے جیسے بعض اور جاندار ہیں راحت سے عمر طبیعی تک پہنچنے کو جو افعال ضروری ہیں وہ سب اُس کے لیے مفید اور لذت نہیں ہیں۔ اس کے علاوہ انسان نے اپنی اُن قوتوں سے جو اُس میں ودیعت ہیں ایک ایسا پیچیدہ عشرتی ماحول طبیعی ماحول میں بڑھا دیا ہے جس سے اُس کی مناسبت ماحول سے اور بھی کم ہو گئی ہے۔ اُس کی طبیعی خواہش تو یہ ہے کہ راحت سے عمر طبیعی تک ہمیشہ زندہ رہے اور اُسکا طبیعی اور عشرتی ماحول ایسا پیچیدہ ہے جس میں ہر قدم پر موت سے سامنا ہے ہر فعل جو راحت سے عمر طبیعی تک پہنچنے کو ضروری

وہ پر لقب ہو گیا اور بہت سے فعل جو کرنے کے وقت بہت ہی
 لذیذ معلوم ہوتے ہیں فاعل کو مضر اور بیمار یوں کا گھر اور اجل کا
 لقمہ بناتے ہیں۔

بیان سابق کی بنا پر زیست کی تشریف یہ ہے کہ وہ مجموعہ
 ہے چند تغیرات متعاصرہ اور متعاقبہ کا جو ماحول کے متعاصرہ
 اور متعاقبہ تغیرات کے مناسب ہو۔ جتنا ہی جاندار کے تغیرات
 متعاصرہ و متعاقبہ ماحول کے تغیرات متعاصرہ اور متعاقبہ
 کے مناسب ہوتے ہیں اتنا ہی زیست اچھی ہوتی ہے اور
 جتنا ہی ماحول کو زمان و مکان میں وسعت ہوتی ہے
 اور جاندار کا تعلق اُن سے بڑھتا ہے اتنا ہی زیست
 کے تغیرات وسیع ہو جاتے ہیں اور اسباب راحت و آسائش
 و زیست و موت زیادہ ہوتی ہیں مادہ اولے میں جو
 ماحول کے مناسب ہو جانے کی قوت ہے اُس سے قیاس ہے

۱۰ متعاصرہ۔ جو چیزیں ایک ہی وقت میں موجود ہوں اُن کو متعاصرہ
 کہتے ہیں۔

۱۱ متعاقبہ جو چیزیں یکے بعد دیگرے آویں متعاقبہ ہیں۔

کہ رفتہ رفتہ آدمی اپنے طبعی اور عشرتی ماحول کے بالکل مناسب ہو جاوے گا اور جب ایسا ہو جاوے گا تب اُس کے افعال اور شعور جو تینوں زیستوں کے رقبوں کو زیادہ کرین طبعی اور لذین ہو جاوین گے مگر جب تک وہ حالت نہ پہنچے تب تک افعال اور شعور نہ ماحول طبعی اور عشرتی کے مناسب ہیں نہ تعجب اور اذیت سے خالی ہو سکتے ہیں۔

خلق کامل و اضافی

معتقدین کون و فساد کو یقین ہے کہ اگر غیر مترقب واقعات سے

۱۔ ایسا خلق جو کامل ہو اور جس میں کسی قسم کا نقص نہ ہو اُس کو خلق کامل کہتے ہیں اگر انسان اپنے ماحول مرکب سے بالکل موافق ہو جاوے اور اُس کے تمام وہ افعال جو زیستہائے سہ گانہ کے لیے ضرور ہیں لذت وہ ہو جاوین تو اُس وقت اس کا خلق خلق کامل ہوگا۔

۲۔ جب حالت موجود میں انسان اپنے مرکب ماحول سے بالکل موافق نہیں اور حیات ہائے سہ گانہ کے لیے جو افعال ضروری ہیں وہ سب لذین نہیں تب خلق محض اضافی ہے یعنی بعض افعال بعض دیگر سے بہتر ہیں گو دونوں اذیت سے بالکل خالی نہیں۔

۳۔ وہ واقعہ جس کی امید نہ ہو۔

نوع انسان کو صفحہ ہستی سے نشانہ دیا اور دنیا اس طرف ترقی کرتی گئی جدھر اب چل رہی ہے تو ایک زمانہ ایسا ضرور آئیگا جس میں نوع انسان اپنے طبعی اور عشرتی ماحول سے بالکل مناسب ہوگی اور صرف وہی افعال مفید ہوں گے جو لذیذ ہوں اور وہی افعال مضر ہوں گے جو موزی ہوں۔ جب یہ بات مان لیجاوے کہ انسان کامل تصاحب کی حالت میں پہنچ گیا اور اسکی تمام قوتیں اور خواہشیں اور افعال طبعی اور عشرتی ماحول کے بالکل مناسب ہو گئیں اور جو قوتیں اور خواہشیں اور افعال راحت و زیست کے اکمل ہونے کو درکار ہیں وہ سب کے لیے لذیذ اور طبعی ہو چکے ہیں تب ایسے آدمیوں کے لیے ایسے تصاحب کی حالت میں جو علم الاخلاق مرتب ہوگا وہ کامل علم الاخلاق ہوگا اور جو علم الاخلاق ناقص آدمیوں کے لیے ناقص تصاحب میں جیسے اب موجود ہیں مرتب ہوتا ہے وہ ناقص علم الاخلاق ہوتا ہے کامل علم الاخلاق کے قضا یا مانند اُن قضا یا کے ہونے جو نقطہ اور

لہ قضا یا جمع ہے قضیہ کی منفق میں قضیہ جملہ خبر یہ کہہ سکتے ہیں۔

خط و سطح ریاضی سے بحث کرتے ہیں اور جس میں واقع کے مطابق نہ ہونے کی بحث نہیں آتی اور ناقص علم الاخلاق کے قضا یا مانند ان قضا یا کے ہون گے جو نقطہ اور خط اور سطح طبعی سے بحث کرتے ہیں اور کبھی بالکل واقع کے مطابق نہیں ہو سکتے کچھ نہ کچھ فرق رہ جاتا ہے جو خواص نقاط و خطوط و سطوح و دوائر و کرات و مخروطات ریاضیہ کے بیان ہوتے ہیں وہ بالکل تجریدی قضا یا ہوتے ہیں اور ان میں تفاوت نہیں ہوتا مگر جب وہ خواص نقطہ مادی یا خط مادی یا سطح مادی یا کرہ مادی سے متعلق کیئے جاتے ہیں تب بالکل واقع منطبق نہیں ہوتے بلکہ کچھ فرق ہوتا ہے ایسا ہی حال کلیات اخلاق کا ہے اگر انسان کامل کو مثل خط ریاضی کے ایسی قوم میں فرض کریں

۱۔ جمع نقطہ - خط سطح - دائرہ - کرہ

۲۔ ریاضی میں وہ جسم جسکا مرکز نقطہ اور جسکا قاعدہ دائرہ ہو مخروط ہے۔ مخروطات جمع ہے۔

۳۔ تجریدی Abstract جو انتزاعی ہوں اور موجود فی الخارج نہ ہوں

رنگ دنیا میں آدمی کو رنگین چیزوں سے جدا نظر نہیں آتا مگر اس میں ایسی قوت ہے

جس سے وہ رنگ کو رنگین چیزوں سے جدا کر کے نقل کر سکتا ہے اس قوت کو قوت تجریدی کہتے ہیں۔

۴۔ مطابق ہو جانا۔

جسکے سب انسان کامل ہوں تو راست گفتار ہی عدل و احتراز اور
ظلم جلی و خفی بابت جتنے کلیات بناوین وہ سب ٹھیک واقع کے
مطابق ہوں گے۔ مگر جب انسان غیر کامل کو ایسی جماعت میں لیں
جس میں اور افراد بھی کامل نہیں ہیں تب جو کلیات علم الاخلاق
کے ہوں گے واقع میں اُنکے مطابق برتاؤ نہ ہو سکے گا۔

اگر ایک انسان کی صحت طبا کا مل ہو اور اُس کے تمام اعضا
و جوارح کامل و الصحتہ اور تمام ہوں تو اُس کے تمام اعضا کے اعمال اور
باہمی تعامل کے جو اصول مقرر ہوں گے اس میں فرق نہوگا ہر عضو اپنا
اپنا کام پورا پورا اٹھیک طور سے کرتا ہوگا لیکن اگر ایک انسان کے
تمام اعضا کامل و الصحتہ نہ ہوں اور ناقص ہوں تب اُسکے تمام اعضا
کے اعمال کے لیے جو اصول مرتب ہوں گے اس میں ضرور فرق
پڑے گا ایسا ہی جامعہ کاملہ میں انسان کامل کے برتاؤ کے اصول
ٹھیک ہوں گے اور ناقص انسان کے اعمال ناقص جماعت میں
اصول کے مطابق نہ ہونگے کچھ نہ کچھ فرق پڑے گا۔

۱۰ وہ شخص جسکی صحت پوری ہو۔

کامل انسان کو کامل قوم میں ہمیشہ سچ ہی بولنا چاہیے سچ سے فائدہ ہوگا اور جھوٹ سے نقصان گزرا۔ ناقص انسان کو ناقص قوم میں ہمیشہ سچ ہی بولنے سے فائدہ نہیں ہوتا کبھی ضرر بھی ہوتا ہے۔ کامل انسان کو کامل قوم میں ہمیشہ متدین ہونا چاہیے۔ متدین ہونے سے نفع ہوگا اور خیانت سے ضرر گزرا۔ ناقص انسان کو ناقص قوم میں ہمیشہ متدین سے فائدہ نہیں ہوتا ضرر بھی ہوتا ہے۔

زمانہ حال میں یورپ و امریکا میں سیاست دان میں گو حکیم ہی کہتے ہیں کہ راستبازی کو ہاتھ سے نہ دینا چاہیے لیکن غلامی علیت و معلول پیچیدہ ہونے سے بسا اوقات وہ لوگ جنکے ہاتھ میں حل عقیدہ ہے قولاً و فعلاً جھوٹے ہوتے ہیں اور پالسی کے ہائشخص لفظ میں اُسکو چھپا دیتے ہیں۔

۱۰ Politics یونانی میں اخلاق کی تقسیم تھی اُس میں اگر شخصی صلاح کا لحاظ ہو تو تہذیب نفس کہتے تھے اگر گھر کا انتظام ہو تو تدبیر منزل اگر ملک کا ہو تو سیاست۔

۱۱ کھونا باندھنا۔ کسی قوم میں جو لوگ ایسے ہوتے ہیں جنکی رائے سے اس قوم کے تمام کام ہوتے ہیں اُنکو قوم کا اہل حل و عقد کہتے ہیں۔

علم الاخلاق کا موضوع

اگر ایک چیز پرے میں ایک آدمی تنہا ہو اور اُس چیز پرے میں جو چیزیں ہوں اُس میں سے کچھ راحت سے زندہ رہنے کو مفید ہوں اور کچھ مضر اور وہ اکیلا آدمی دامن راحت سے غریبی تک جینا چاہے تو اُس کو پوری آزادی ہونا چاہیے کہ جہاں تک نوعی اور شخصی تجربہ اور عقل سے ہو سکے وہ مفید اور مضر چیزوں کے اثر کو دریافت کرے اور پھر مفید چیزوں سے فائدہ اٹھائے اور مضر چیزوں سے بچنے کی نچتہ عادت ڈالے جتنا ہی اُس کا جسم زیادہ تندرست اور پختہ ہو اور اُس کے بیرونی اور اندرونی قورے اچھے ہوں گے اور جتنا ہی اُس میں مفید سے فائدہ اٹھانے کی

طاقت جب آدمی کسی چیز سے علاقہ خاص میں ہو اور وہ چیز اس میں ایک حالت پیدا کرے تو اُس کو شخصی تجربہ کہتے ہیں نوعی تجربہ وہ ہے جو اربوں پشت کی ایک طور کے تجربہ سے جزو فطرت ہو گیا ہے۔ عقل وہ قوت ہے جس سے آدمی کسی چیز میں کسی صفت کے ہونیکا حکم لگا تا ہے۔

اور مضر سے بچنے کی نچتہ عادت ہوگی اور جتنا ہی اعتدال و نظام سے رہیگا اور جتنا ہی اُس وقت کے لیے جس میں ہرج مرج سے کام نہ کر سکے ذخیرہ سودمند چیزوں کا فراہم کر لے گا اُتنا ہی راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کے اسباب زیادہ ہوں گے اور جتنا ہی اُس کی مطلق آزادی میں جو اُسکو فائدہ اٹھانے اور مضر سے بچنے کے لیے ہونا چاہیے کمی ہوگی اُتنا ہی راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کے اسباب کم ہوں گے۔ اگر راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کے لیے ضروریات زیست کے لیے اُسکو روزمرہ پانچ گھنٹہ محنت کرنا چاہیے اور کوئی چیز اُسکو پانچ گھنٹہ محنت کرنے سے باز رکھے تو راحت سے عمر طبعی تک پہنچنا محال ہوگا۔ ایسا ہی اگر راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کے لیے اُس کو پانچ ہزار چیزوں کے مفید اور مضر خاصیتوں کا جاننا ضروری ہو اور کوئی چیز اُسکو فقط تین ہزار چیزوں کے خواص جاننے دے باقی نہ جاننے دے

تو کسی چیز میں اگر کوئی خلل پڑے یا اُسکے ہونے میں رکاوٹ ہو تو اُسکو ہرج مرج کہتے ہیں۔

تو بھی وہ راحت سے عمر طبعی تک نہ پہنچے گا ایسا ہی اگر کوئی چیز
مفید چیزوں سے فائدہ اٹھانے کی نچتہ عادت پڑنے یا مضر چیزوں
سے بچنے کی نچتہ عادت پڑنے سے مانع ہو تو بھی راحت سے عمر طبعی
تک پہنچنا نہیں ہو سکتا۔

الفرض اگر کسی جزیرے میں کوئی شخص تنہا ہو تو اسکو راحت
سے عمر طبعی تک پہنچنے کی کوشش میں جہاں تک ممکن ہو پوری
جسمانی اور عقلی اور اخلاقی آزادی ہونا چاہئے۔ جسمانی آزادی
سے جیسی اسکے جی میں آوے اپنے اسباب راحت کے لیے پوری
محنت کرے گا اور عقلی آزادی سے جہاں تک اسکی عقل کام
دیگی ماحول کی مفید اور مضر خاصیتیں دریافت کرے گا اور
اخلاقی آزادی سے نچتہ عادت مفید کے کرنے اور مضر سے بچنے کی
ڈالے گا اور اس طور سے جہاں تک اسکی آزادی کو زیست میں
دخل ہے کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھے گا اگر کوئی چیز اسکے مہلق آزادی
میں کسی قسم کا رخنہ ڈالے گی تو وہ چیز اسکو راحت سے عمر طبعی تک
پہنچنے میں مانع ہوگی پوری آزادی اور راحت سے عمر طبعی

پہونچنے میں جہاں تک ارادی افعال کو دخل ہے مستوی نسبت
 ہے جو پوری آزادی کو کم کرتی ہے وہ راحت سے طبعی
 تک پہونچنے کو بھی گھٹاتی ہے اگر ایسے شخص کے لیے عمل کا کلیہ اگلیا
 بناوین تو کہیں گے کہ راحت سے عمر طبعی تک پہونچنا چاہے تو اسکو
 پوری جسمانی اور عقلی اور اخلاقی آزادی چاہیے یہ بھی یاد رکھنے کے
 قابل ہے کہ وہ راحت سے عمر طبعی تک پہونچنے کی کوشش کا ضر
 اس وقت ذمہ دار ہو سکتا ہے جب اسکو پوری آزادی ہو
 اگر اسکو پوری آزادی نہ ہو اور خود ہی سمجھ بوجھ کر سب کام کرے
 تو وہ اپنے فعلوں کے نتیجوں کا کیونکر ذمہ دار ہوگا۔ اگر کوئی شخص
 کسی اور کے بتانے سے کوئی کام کرے تو عقلاً و اخلاقاً فاعل
 نتیجوں کا ذمہ دار نہیں قانوناً بھی وہ بعض صورتوں میں ذمہ دار
 نہیں ایسے تنہا باشندے کو تمام ان علوم کی ضرورت ہوگی جو اس کے
 لئے نسبت مستوی۔ دو چیزوں میں اس وقت نسبت مستوی ہوتی ہے کہ جب ایک
 زیادہ ہو تو دوسری بھی زیادہ ہو جیسے سونے کے وزن اور حجم میں نسبت مستوی ہے اگر وزن
 بڑھے تو حجم بھی بڑھے گا اگر وزن گھٹے تو حجم بھی گھٹے گا بعض چیزوں میں منکسر یا مقلوب نسبت
 ہوتی ہے یعنی اگر ایک بڑھے تو دوسری کم ہو جیسے کشش اور بعد میں اگر کشش کم ہے
 تو بعد میں زیادہ ہے اور اگر کشش زیادہ ہو تو بعد کم۔

جسم اور قوی اور عقل کو بقدر امکان بالیدہ کرین جو اُس کو طبعی ماحول کے مفید اور مضر خاصیتوں سے آگاہ کرین جو اُس کو مفید کے لینے اور مضر سے بچنے کی پختہ عادت ڈالنے میں مدد کرین مثلاً علم و ورزش - علم طبیعیات - علم طب - علم حفظِ صحت وغیرہ کا بقدر ضرورت جاننا ضرور ہوگا۔ جن علموں کے موضوع اُس جزیرے میں موجود ہیں اور جنکا مفید یا مضر اثر اُسکی راحت یا زہیست پر ہوتا ہے اُن موضوعوں کے صحیح علموں کا جاننا اُسکو ضرور ہوگا۔ اگر ان سب علموں سے چند ایسے کلیات بنا دیں جن کے جاننے پر راحت سے عمر طبعی تک پہنچنا موقوف ہو اور اُن کلیات کے علم کا ایک نام رکھیں تو وہ علم الاعتدال ہوگا جن کے علم پر طبعی ماحول میں راحت سے عمر طبعی تک پہنچنا موقوف ہو۔ علی غرض علم الاعتدال کی اُن کلیات پر عمل کے پختہ عادت ڈالنا ہوگی۔

ایسا تنہا باشندہ فقط طبعی ماحول میں رہتا ہے عشرتی ماحول کا اُسکے جزیرے میں وجود ہی نہیں اُس کے اولاد نہیں ہے

اس لیے اُس کو ایسے علم کے جاننے کی ضرورت نہیں جس سے اولاد کو براحتِ عمر طبعی تک پہنچانے میں مدد ملے نہ وہاں اور باشندے ہیں نہ اُس کو تعامل و تصاحب کا علاقہ ہے نہ ایسے علم کے جاننے کی حاجت ہے جس سے معلوم ہو کہ تصاحب اور تعامل کی حالت میں اُس کے کون سے ارادی افعال کا اثر اور باشندوں کی اور انکی اولاد کی زیست پر کیا ہوگا اور نیز اُن کی زیست پر بحیثیت فرد متصاحب اور متعامل کے کیا ہوگا ایسے علم کا جاننا اُس کو عجب ہے اُس کے خیرے میں ایسے علم کا موضوع پیدا ہی نہیں ہوا۔ اُس تنہا باشندے کو عاقل یا احمق یا عالم یا فاضل یا مقصد یا مفطر یا مفطر کہہ سکتے ہیں مگر اُس کو صاحبِ خلق یا کج خلق نہیں کہہ سکتے ان صفتوں سے وہ اسی وقت متصف ہوگا جب بہت سے آدمی

۱۔ دو سے زیادہ ساتھ رہنے والے۔

۲۔ وہ مرد جو اور مردوں کے ساتھ کسی غرض مشترک کے لیے باہم عمل کریں۔

۳۔ مقصد ميانہ رد۔

۴۔ افراط کا اسم فاعل ہے یعنی کسی کام کا اعتدال سے زیادہ کرنے والا۔

۵۔ تفريط کا اسم فاعل ہے یعنی کسی کام کا اعتدال سے کم کرنے والا۔

باہم ہوں اور اُس کے افعال سے اُن کی زلیست اور راحت
پر اثر پڑے۔

قانون الہی مستحق کو دیتا ہے

یہ بیان کر چکا ہوں کہ آدمی کے ارادی فعلوں کو لذت
وزلیست اور اذیت و قوت میں دخل ہے یہ بھی بیان کر چکا ہوں
کہ طبعی ماحول میں اگر کوئی آدمی تنہا ہو تو اُس کو عمر طبعی تک پہنچنے
میں کوشش کرنے کو پوری جسمانی اور عقلی اور اخلاقی آزادی ہو
چاہیے اپنی جسمانی قوت اور علم اور تربیت سے جتنا ہی وہ اپنے
ماحول سے موافق ہوگا اتنا ہی اُس کو عمر طبعی تک پہنچنے میں
احتمال غالب ہوگا اور جتنا ہی موافقت میں کمی ہوگی اتنا احتمال
ضعیف ہوگا اس ضمن میں قانون فطرت کی ایک کلیہ کا بیان
جس کے اچھی طرح سے نہ سمجھنے سے آدمیوں کو اپنا کردار مقرر کرنا
میں بہت غلطیاں ہوتی ہیں ضروری معلوم ہوتا ہے۔

وہ کلیہ یہ ہے کہ قانون الہی مستحق ہی کو دیتا ہے غیر مستحق کو نہیں

دیتا استحقاق سے مراد وہ شخص ہے جس نے قانون قدرت کے مطابق مطلوب کے حاصل کرنے میں صحیح محنت کی ہو من عمل صالحاً لنفسه ومن اساء فعليها اگر جو شخص اچھا کرتا ہے وہ اپنے لیے کرتا ہے اور جو بُرا کرتا ہے اسی کو اُسکا ضرر ہوتا ہے۔

جس عالم میں آدمی رہتے ہیں اُس میں بہت سی مرکبات مادہ و قوت مانند معدنیات و حیوانات و نباتات و آب و ہوا اور بہت سی قوتیں مانند نور حرارت برق مقناطیس حرکت وغیرہ موجود ہیں اُن میں سے بعض آدمی کو مفید ہیں اور بعض مضر۔ خود آدمی میں ایسی قوتیں موجود ہیں جن سے وہ مضر اور مفید کو جانے اور مفید کو لے اور مضر سے بچے اور اُسکے ارادی فعل کو مضر اور مفید کے جاننے اور پہلے سے بچنے اور دوسرے کے حاصل ہونے میں دخل ہے واقعات مذکورہ کے لیے قانون اکہمی یہ ہے کہ جس مفید چیز کو حاصل کرنا چاہتے ہو اُس کے لیے صحیح طریقوں سے محنت کرو تو جہاں تک ارادی فعلوں کو اُسکے ملنے میں دخل ہے وہ چیز ضرور ملے گی اور اگر کسی مفید چیز کو

حاصل کرنا چاہتے ہو اور اُس کے لیے چند ارادی فعل ناگزیر ہوں
تو جب تک وہ ارادی فعل نہ کرو گے وہ چیز نہ ملے گی صحیح محنت
کر لینے کے بعد عامل فطرۃً مطلوب کے مل جانے کا سزاوار ہو رہا ہے
اور اگر کوئی خارجی مانع پیش نہ آوے تو مطلوب بے ملے نہیں رہتا
جب وہ سب اسباب جو مطلوب کے علتِ تامہ میں اکٹھا ہو گئے
تب مطلوب کا نہ ملنا کیون محال نہوگا۔

جزیرے کے تنہا باشندے سے اگر دس قدم کے فاصلے پر
ایک چشمے میں پانی بھرا ہو تو جتنے ارادی افعال اُس کو پانی تک
پہنچنے میں کرنا چاہیے بے اُس کے اُس کو پانی نہ ملے گا ایسا ہی اُن
افعال کے بعد اور کوئی خارجی مانع پیش نہ آوے تو پانی کا
نہ ملنا محال نہوگا۔ اگر وہ کسی جانور کا شکار کرنا چاہے تو جتنے اسباب
ملے اگر ایک واقعہ پر دوسرا واقعہ یوں موقوف ہو کہ پہلے کے ہونے کے بعد
دوسرے کا نہ ہونا محال ہو تو پہلے کو علت اور دوسرے کو معلول
کہتے ہیں اگر پہلا واقعہ ایسا ہو کہ اُس کے ہونے پر دوسرا ضرور بلا احتیاج
کسی اور کے موجود ہو جاوے تو پہلے کو علتِ تامہ کہتے ہیں لیکن
اگر فقط پہلا دوسرے کے وجود میں کافی نہ ہو بلکہ کسی اور چیز
کی احتیاج ہو تو پہلے کو علتِ ناقصہ کہتے ہیں۔

شکار کر لینے کے اُس کے اختیار میں ہیں وہ سب فراہم نہ کرے تب تک وہ شکار میں کامیاب نہوگا اگر اُس کو رہنے کے لیے جھوٹا بنانا ہو تو تمام اُن چیزوں کے موجود ہونے کے بعد جن سے جھوٹا بن سکتا ہے جب تک وہ سب اُن ارادی افعال کو نہ کر لے گا بے جنکے جھوٹا نہیں بنتا تو جھوٹا ہرگز نہ بنے گا۔ یہ قانون الٰہی عدل حقیقی ہے انسان جتنی قوت کسی مطلوب کے حاصل کرنے میں صرف کرتا ہے اس صرف شدہ قوت کا عدل یعنی بہ لا اُس کو مطلوب کی صورت میں ملتا ہے اور محنت اگر قوانین فطرت کے موافق ہو تو کبھی رانگکان جا ہی نہیں سکتی۔

سابق الذکر قانون قدرت کے مقابلے میں بہت سے انسانی قانون ہیں جن میں مستحق کو پوری محنت کے بعد مطلوب نہیں ملتا اور غیر مستحق کو بلا کسی یا کافی محنت کے کبھی اوروں کی عمر بھر کی جانفشانیوں کا صلہ ملتا ہے یہی انسانی قوانین ہیں جو بہت سی سلسلے

سے انتظام ملک کے متعلق جو امور ہوں اُن کو سامتی کہتے ہیں۔

موانع لوگوں کی راہ میں ڈال کر مستحقوں کو مطلوبوں سے اور اہل استحقاق کو کوشش سے باز رکھتے ہیں اور خلافت الادب میں کوتاہ اندیشی سے بھنڈے ڈالتے ہیں مگر انسان کیا اور اُسکی مجال کیا جو قانون قدرت سے لڑے آخرین قانون قدرت ہی غالب ہوتا ہے اور عدل حقیقی کے سامنے جعلی ظلم یوں اُڑ جاتا ہے جیسے آفتاب کے سامنے شبیہ بجاء الحق و ذہق الباطل اِلاّ الباطل کا ن زھوقا را یا حق اور مٹ گیا باطل تحقیق کہ باطل مٹنے ہی والا تھا) کا اثر نظر آنے لگتا ہے صراط مستقیم پر وہی ہیں جو قانون فطرت کو دستور العمل بنا دیں اور اپنی ناعاقبت اندیشی سے اُس میں در انداز نہوں دنیا کی تاریخ کو غور سے دیکھیں تو اُن کو نظر آوے گا کہ جو افراد و اقوام اپنی قوتِ بازو سے فطرتی اصول و استبازی و اخلاص و عدل و اعتدال و احسان کے پابند ہو کر دنیا کی نعمتوں کے حاصل کرنے میں دل توڑ کوشش کرتے ہیں وہی آخر کو کامیاب ہوتے ہیں اور جو افراد

۱۔ در اندازی کسی چیز میں خلل ڈالنے کو کہتے ہیں۔

واقوام اُسکی مخالفت کرتے ہیں گو اُن کو سرسری رواج اور کامیابی ہو لیکن آخر کو اُن کا پردہ فاش ہوتا ہے اور عدل حقیقی اُن غیر مستحقوں سے منصوب نعمتوں کو چھین کر اُن کو دیتا ہے جو مستحق ہوں۔ یہ بھی عبرت کی بات ہے کہ قانون انسانی جو نعمت اور دولت اور عزت و شان غیر مستحقوں کو دیتا ہے اُس سے غیر مستحق کو مناسب تمنع نہیں ہوتی قوموں کو اپنے قوانین بنانے میں قانون قدرت کو پیش نظر رکھنا چاہیے اور اُس صراط مستقیم سے جو فطرت نے حصول مطلوب کے لیے مقرر کیا ہے بھٹکنا نہ چاہئے اگر قومیں اُس قانون فطرت کو اپنا رہنما بنا کر تمام ایسے موانع کو جو آدمیوں کو اپنے جائزہ مطلوبوں کے حاصل کرنے میں سد راہ ہوتی ہیں اٹھا دیں تو پدمون رہ پیہ اور اربوں جانوں کا تلف ہونا یہ قوت ہو جاوے قوموں کا لڑنا اور لڑنے کو آمادہ نہ بنا دینا ہے اٹھ جاوے اور دنیا قسط و عدل سے بھر جاوے اور قانون فطرت کے اثر سے

لہذا اٹھانا۔ فائدہ یانا۔
 Equity انصاف اور عدل کو قسط کہتے ہیں میں نے اوس کو
 Equity کا مراد قرار دیا ہے۔

صالح ترین انسان دنیا کے وارث ہو جاوے تو مومن کو بجائے ایسے قوانین بنانے اور ان کے نافذ کرنے میں پدمون روپیہ اور رولز جانوں کے تلف کر کے اپنی کوشش اس طرف مصروف کرنا چاہیے کہ دنیا میں بیمار یا ن کم ہو جاوے تو تنگدستی کے اسباب گھٹ جاوے تو آدمیوں کی جسمانی اور عقلی اور اخلاقی صحت اونچی ہو جاوے راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کے اسباب بھجواوے مسلمانوں میں ایسا ک نستیوں (تجربہ ہی سے ہم مدد چاہتے ہیں) عبادت کا جز ہے اگر نظر غائر سے اس کے معنی سمجھے جاوے تو یہ ہو سکتے ہیں کہ ہم انسان اور اس کے مصنوعی قانون سے مدد نہیں چاہتے بلکہ تجھی سے اور تیرے عدل حقیقی کے قانون سے مدد چاہتے ہیں اچھے مطلوبوں کے حاصل کرنے میں سچے دل آہنی محنت کرتے ہیں جتنی تیرے قانون کے موافق حصول مقصود کو کافی ہے اور مقصود کے ملنے میں تجھی پر بھروسہ کرتے ہیں۔ لیکن

۱۵۔ اچھا۔ موزون۔

۱۶۔ گرا۔

یا در ہے کہ نستعین کا زبان پر لانا اُسی وقت سچ ہو سکتا ہے جبکہ آدمی زبان ہی سے نہ کہے بلکہ حصول مقصود کے لیے سچے دل سے قانون فطرت کے موافق محنت کرے اور حصول مطلوب میں اپنے مقبوض پر بھروسہ کرے آدمی جب کوئی کام کرے تب اُس میں مدد چاہ سکتا ہے اگر ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا ہو تو وہ کیسے مدد چاہ سکتا ہے۔

علم الاخلاق کے موضوع کا ظہور۔

جب بہت سے آدمی راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے اور آئندہ نسلوں کو راحت سے عمر طبعی تک پہنچانے کی غرض سے ملکر رہتے ہیں اور تعامل کرتے ہیں تب علم الاخلاق کا موضوع پیدا ہوتا ہے۔ اُس کا موضوع وہ ارادی افعال ہیں جو تعصب اور تعامل کی حالت میں شخصی اور اہلی اور نوعی زیست پر اثر کریں۔ یہ اثر یا تو زیست کے باقی رکھنے میں ہوگا۔ یا اُس کے لئے بہتیش کیا گیا۔

بہتر کرنے میں۔ اگر باقی رکھنے میں ہوگا تو تعامل کے تحت میں
 آویگا اور اگر ترقی دینے میں ہوگا تو تعاون کے تحت میں۔
 علم الاخلاق کا وہ حصہ جو تعامل کے ارادی افعال سے بحث
 کرتا ہے علم العدل ہے اور وہ حصہ جو تعاون کے ارادی
 افعال سے بحث کرتا ہے علم الاحسان ہے۔ یہ دونوں حصے
 اُن ارادی افعال سے بحث کرتے ہیں جن کا اثر بلا واسطہ
 اور رون پر ہے اور بواسطہ فاعل کے ذات پر ایسا ہے
 ایسے ہی ارادی افعال تعامل اور تعاون کی حالت میں
 ہوتے ہیں جن کا اثر بلا واسطہ فاعل کی ذات پر ہوتا ہے اور
 بواسطہ اور رون پر یعنی وہ ارادی افعال جو آدمی عشرتی ماحول
 میں اپنی زیست کو راحت سے طبعی حد تک پہنچانے میں
 کرتا ہے ان افعال سے علم الاعتدال میں بحث ہوتی ہے۔
 جب راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے اور آئندہ نسلوں
 کو عمر طبعی تک براحت پہنچانے کے لیے بہت سے لوگ باہم
 رہتے ہیں تب اُن میں تعامل اور تعاون سرزور ہوتے ہیں

یعنی کل جتنے کا شخصی اور راہی اور نوعی زلیست کے باقی رہنے اور بہتر ہونے کو ضرور ہیں اُن کو لوگ آپس میں علی قدر مراتب بانٹ لیتے ہیں ہر شخص سب کاموں میں سے تھوڑے خود اپنے لیے کرتا ہے اور باقی تمام اور لوگوں کے لیے جو کام وہ باقی تمام لوگوں کے لیے کرتا ہے اُس کے بدلے اور وہ سب وہ کام بنوا سکو اپنے لیے خود کرنا چاہیے تھا کرا لیتا ہے۔ ہر قوم میں بعض غلہ کھڑا وغیرہ ضروریات زیست پیدا کرتے ہیں بعض اُن کو تجارت کے ذریعہ سے سب لوگوں تک پہنچاتے ہیں بعض تعامل کے راستے مقرر کرتے ہیں اور بیرونی و اندرونی دشمنوں سے بچاتے ہیں بعض اُن کو طبعی اور بشرتی ماحول کی مفید اور مضر موجودات سے واقف کرتے ہیں بعض اُن کو مفید کے لینے اور مضر سے بچنے کی نچتہ عادت ڈالتے ہیں مدد کرتے ہیں بعض اُن کو مرضوں سے بچانے اور اُن کا علاج کرنے میں نفع پہنچاتے ہیں بعض اُن کو دولت اور اسباب رحمت و لذت کے بڑھانے میں معین ہوتے ہیں۔

تصاحب اور تعامل سے جو مطلق آزادی جسزیرہ کے

تنہا باشندہ کو بھی اُس میں بڑا انقلاب ہوتا ہے۔ تنہائی میں جو
اُس کا جی چاہتا تھا وہ کر سکتا تھا تصاحب میں ایسا ممکن نہیں
ہوتا اور دن کا خیال کرنا پڑتا ہے۔ تنہائی میں صرف اپنی زیست
راحت سے بسر کرنے کی فکر ہوتی ہے تصاحب میں اولاد کی زیست
کی اور نیز نوع انسان کے زیست کی فکر بڑھ جاتی ہے۔ اور دن کے
موجود ہونے اور سب کو اولاد اور نوع کی زیست کی بقا اور ترقی
کی فکر ہو جاتے سے اُس مطلق جسمانی اور عقلی اور اخلاقی آزادی میں
جو جزیرے کے تنہا باشندہ کو ہوتی ہے دوسرے میں بڑھ جاتی ہیں۔
پہلی شرط یہ بڑھتی ہے کہ کوئی فرد کسی دوسرے سے دیر
ظلم جلی نہ کرے ظلم جلی سے وہ افعال مراد ہیں جو کسی فرد کے جان
جسم صحت۔ عافیت۔ کو ضرر کریں یا اُس کے مال کو اُسے بے اس کے
دئے لے لیں۔

دوسری شرط یہ بڑھتی ہے کہ کوئی فرد کسی دوسرے فرد پر
ظلم خفی بھی نہ کرے ظلم خفی سے وہ افعال مراد ہیں جن سے کوئی فرد
کسی دوسرے فرد کی محنت یا مال لیکر معاوضہ نہ دے مزدور کی

مزدوری نہ دینا۔ سودے کی قیمت نہ دینا۔ معاہدہ کر کے پورا نہ کرنا
وغا فریب سے مال لے لینا وغیرہ ظلم خفی کی مثالیں ہیں۔

آزادی مطلق میں دونوں مذکور شرطوں کے لگانے کے بعد
علم الاخلاق کا کایتہ الکلیات یہ ہوتا ہے کہ تصاحب اور تعامل
کی حالت میں تینوں زیستوں کی بقا اور اُن کے رقبے بڑھنے کے
لیے ہر فرد کو اپنے ان فعلوں میں جو تینوں کے لیے مفید ہیں پوری
آزادی ہونا چاہیے بشرطیکہ وہ پوری آزادی دوسروں کی پوری
آزادی میں مخل نہ ہو اور کوئی فرد کسی دوسرے فرد پر ظلم جلی
یا خفی نہ کرے یعنی ہر ایک کو محدود آزادی ہو۔

جہاں تک محدود آزادی بقا و زیست میں دخل رکھتی ہے
وہاں تک تعامل ہے اور جب اسکو رقبہ زیست بڑھانے میں
دخل ہے تب تعاون ہے جب ہر فرد کے ارادی افعال جو زیست
میں دخل رکھتے ہیں اس اعتبار سے کیے جاویں کہ وہ فاعل کی
زیست کو راحت سے طبعی حد تک پہنچاویں تب وہ نافع للذات
ہیں اور جب اس اعتبار سے کیے جاویں کہ ان سے اوروں کو

فائدہ ہو تب نافع للغير لیکن آدمی میں راحت پسند اور صحبت پسند
 ہونا دونوں طبعی ہیں اور وہی تمام اُن افعال کی بنا میں جنکو زیست
 پر اثر ہے اس لیے افعال نافع للذات اور نافع للغير باہم ایسے وابستہ
 ہیں کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے تصاحب اور تعامل
 کی حالت میں جتنے نافع للذات افعال واجب میں اتنے نافع للغير
 بھی واجب ہیں جو لوگ فقط نافع للذات افعال کرتے ہیں اور
 نافع للغير کو چھوڑ دیتے ہیں وہ تصاحب اور تعامل کو برہم کر کے قوم
 کو تباہ کرتے ہیں اور خود بھی ہلاک ہوتے ہیں۔ ایسا ہی جو لوگ
 اپنا اکثر وقت نافع للغير افعال میں گزارتے ہیں اور ضروری
 نافع للذات افعال کی پرواہ نہیں کرتے انکی تندرستی بگڑتی ہے وہ
 سنگدست ہوتے ہیں انکی اولاد کمزور ہوتی ہے اُن کی نسل

لے کوئی فاعل جو فعل کرتا ہے اُس سے یا تو خود اُس کو فائدہ ہوتا ہے یا کسی
 اور کو اگر خود فاعل کو فائدہ ہوتا ہے تو وہ فعل نافع للذات
 ہے۔

اسے ایسے کام جنکے کرنے سے اور دن کو نفع ہو۔ بچہ حانا۔ علاج کرنا۔ دھنسنی
 بچانا۔ افعال نافع للغير میں۔

قطع ہوتی ہے اور جس قوم میں ایسے افراد کثرت سے ہوں وہ قوم نیست و نابود ہو جاتی ہے۔

بیان گزشتہ سے ظاہر ہے کہ علم الاخلاق وہ علم ہے جو آدمیوں کے اُن ارادی افعال سے بحث کرتا ہے۔ جو وہ تصاحب اور تعامل کی حالت میں کرین اور جن کو شخصی اور اہلی اور نوعی زیست کے بقا اور اُن کے رقبوں کے بڑھنے میں دخل ہے علم الاخلاق کا موضوع وہ ارادی افعال ہیں جو تصاحب اور تعامل کی حالت میں صادر ہوں اور شخصی اور نوعی زیست کے بقا اور اُن کے رقبوں کی کمی بیشی میں موثر ہوں علم الاخلاق کی علمی غرض اُن کلیات کا بنانا ہے جن سے تصاحب اور تعامل کی حالت میں ارادی افعال کا اثر شخصی اور اہلی اور نوعی زیست اور اُن کے رقبوں پر معلوم ہو۔ علم الاخلاق کی علمی غرض تصاحب اور تعامل کی حالت میں ایسے افعال کی پختہ عادت کا حاصل کرنا ہے جس سے مفید افعال طبعاً صادر ہوں اور ضرر افعال صادر نہ ہوں۔

علم الاخلاق کے تین حصے ہیں۔ علم الاعتدال۔ علم العدل۔ علم الاحسان۔ علم الاعتدال ان افعال ارادیہ سے بحث کرتا ہے جو طبعی اور عشرقی ماحول میں اسکی زیست پر بلا واسطہ موثر ہوں اور ون کی زیست پر بواسطہ۔ ان اللہ یا مرکب بالعدل والاحسان علم العدل ان افعال ارادیہ سے بحث کرتا ہے جن سے تعامل ٹھیک ہو۔ علم الاحسان ان ارادی افعال سے بحث کرتا ہے جن سے اور ون کی زیست میں ترقی ہو۔

علم الاعتدال

آدمی کی سائنس اور اُسکے مرکب ماحول کی افتاد ایسی ہے کہ بعض ارادی افعال سے اُسکو لذت ملتی ہے اور بعض سے اذیت ہوتی ہے بعض براحت عمر طبعی تک پہنچنے میں معین ہوتی ہیں بعض سے مرض یا موت کا سامنا ہوتا ہے یہی ارادی افعال جو مرکب ماحول میں آدمی کی زیست و راحت کی علت ^{۱۲۱} _{۱۲۲} ہیں۔

۱۲۱۔ ایسی علت جو تاسہ نہیں مگر محلول کے دجو میں دخل ہے۔

ہوتے ہیں علم الاعتدال کا موضوع ہیں۔

شخصی اور نوعی تجربہ سے پتہ لگانا چاہیے کہ کون سے افعال
افعال زیست اور راحت کو بڑھاتے ہیں اور کون سے افعال
زیست اور راحت کو کم کرتے ہیں اور ایسا پتہ لگانے کے بعد
علم الاعتدال کے اصول و کلیات مرتب ہوں گے ان کلیات پر
عمل کرنے کی پختہ عادت ڈالنا چاہیے تاکہ راحت سے عمر طبعی تک
پہنچنے میں بقدر طاقت بشری کوشش ہو یہی راحت سے
عمر طبعی تک پہنچنا علم الاعتدال کی عملی غرض ہے۔

انسان کی ساخت اور ماحول کی افتاد کا یہ اثر ہے کہ انسان
کو جتنا رہنے کو محنت کرنا لازم بھی ہے اور محنت کرنے سے انسان
تھک بھی جاتا ہے اور کسی عضو سے مفرط محنت لے تو وہ عضو بیکار
ہو جاتا ہے اس لیے انسان کو اپنے جسم اور قوتوں سے کام تو ضرور
لینا چاہیے لیکن اتنا ہی جتنا راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے میں
کار آمد ہو اتنا زیادہ کام ہرگز نہیں لینا چاہیے جس سے براحت عمر
طبعی تک پہنچنے میں خلل پڑے اور فاعل کمزور یا بیمار یا بیکار

ہو جائے یا قبل از وقت مر جائے محنت کے نقطہ ایسے ہی افراط سے پرہیز لازم نہیں ہے جس سے فاعل خود کمزور یا بیکار ہو جائے بلکہ ایسی مفروض محنت سے بھی بچنا چاہیے جس سے فاعل کی اولاد کمزور یا مریض پیدا ہو اور اگر فاعل کو نوع انسان کی بہبودی نظر ہو تو خوب یاد رکھنا چاہئے کہ اسکو اپنے جسم اور قوتوں میں فقط عمری یعنی حق حین حیات حاصل ہے اور قانون فطرۃ سے اسکی اولاد اُس کے جسم و قوے کے ایسی ہی وارث ہوتی ہے جیسے قانون انسان سے اُس کے مال و متاع کے اگر فاعل اپنے جسم اور قوتوں کی پوری حفاظت نہیں کرتا اور اپنے ارادے سے اسکو کمزور یا بیکار کر دیتا ہے تو وہ اپنے اعتقاد کو ادا کرنے کا ترکہ چھوڑتا ہے اور اپنے بُرے افعال سے نوع انسان کو ضرر پہنچاتا ہے۔

ہر شخص کو اپنے جسم و جان اور قوتوں کی پوری خبر گیری سیکھ

لے حق حین حیات۔

لے آئندہ انہوالی نسلیں۔

بھی لازم ہے کہ جو لوگ اپنے جسم و جان اور قوتوں کی خبر گیری نہیں کرتے وہ بیمار و نادار اور بیکار ہو کر اور وں پر وبال ہوتے ہیں اور اپنے زندہ رہنے کا ناجائز اور نازیبا بوجھ اور وں پر ڈالتے ہیں معتدل اشیاء سے زیادہ کام لیکر اپنے جسم اور قوتوں کو کمزور کرتے ہیں اور نوع انسان کی کمزوری اور فنا میں شریک ہوتے ہیں موجودہ گزشتنی حالت میں جتنی محنت راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کو لازم ہے وہ متعب ضرور ہے لذت بخش نہیں ہے مگر عاقل کو اس تعب اور اذیت کو حد سے زیادہ گزر نے دنیا اخلاقاً ناجائز ہے افراط محنت سے اُس کو ضرر ہوگا اسکی اولاد کو ضرر ہوگا اور نوع انسان کو ضرر ہوگا۔

جیسے اس مرکب ماحول میں ہر فرد کو راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے کے واسطے متعب محنت کرنا لازم ہے ویسا بقدر ضرورت آرام کرنا اور سونا بھی فرض ہے اس گزشتنی حالت میں آرام اور سونے کی حد فاعل اپنی شخصی خواہش سے مقرر نہیں کر سکتا جتنا طبی تجربہ نے کافی سمجھا ہے اُس مقدار کو

اپنی شخصی خواہش سے ملا کر ایک حد مقرر کر لینا چاہیئے۔
 فقط استیثار ہی کے اعتبار سے آرام اور سونا فرض نہیں ہے
 بلکہ ایثار کے لحاظ سے بھی دونوں فرض بین کم آرام کرنے اور
 کم سونے سے آدمی کی تندرستی بگڑ جاتی ہے اور وہ اپنے ضروری
 افعال میں قاصر ہو کر اوروں پر وبال ہوتا ہے اپنی اولاد اور
 نوع انسان کو نقصان پہونچاتا ہے اگر ایسے افراد کی کثرت ہو جائے
 تو نوع انسان جلد صفحہ ہستی سے مٹ جائے۔

آب و ہوا و غذا

تجربہ شاہد ہے کہ آدمی کو تندرست زندہ رہنے کے لیے
 صاف ہوا - خالص پانی - اور جید غذا کھانے کی ضرورت
 ہے آدمی کو چاہیئے کہ اپنی عمر کا جتنا زیادہ حصہ ممکن ہو صاف
 ہوا میں بسر کرے دیہات میں یہ بات آسان ہے بڑے شہر میں
 مشکل ہے مگر ہر عاقل کا فرض ہے مشروب ہوا سے اُتنا ہی بچے

لہ وہ چیز جس میں میل ہو خالص نہ ہو۔

جتنا سانپ بچھو یا زہر سے بچتا ہے مشوب ہوا تندرستی کو بالکل
 بگاڑ دیتی ہے صاف ہوا کے بعد خالص پانی کا مرتبہ ہے جانتا کہ
 ہو سکے غیر خالص پانی سے پرہیز کرنا فرض عین ہے آب و ہوا
 کے بعد کھانے کا مرتبہ ہے لذیذ اور جید غذا کھانا سیر ہو کر کھانا
 لازم ہے وہ نافع للذات بھی ہے اور نافع للغیر بھی اول تو سیر ہو کر
 کھانے سے جو لذت اور فرحت ہوتی ہے وہ بہت گران بہلہ ہے
 اور جو درد اس سے تنومند اور صاحب قوت ہونے میں اور اپنے
 زیست اور ایثار کے افعال کرنے میں ملتی ہے وہ اور بھی زیادہ
 قابل قدر ہے ظاہر ہے کہ تمام کاموں کا کرنا تندرستی اور قوت پر موقوف
 ہے اور وہ دونوں جید غذا اور کافی کھانا پر اس لیے غذا
 کی عمدگی اور تنوع علم الاعتدال میں پسندیدہ ہے جس طرح سے
 جید غذا سرسلیع المضم اور لذیذ اور گونا گونا گون کھانا سیر ہو کر
 کھانا اپنے اور اپنی اولاد اور نوع انسان کی زیست
 اور صحت اور راحت کے لیے لازم ہے ویسا ہی

ردھی غذا بطی الغضم اور بد مزہ کھانا اور ضرورت سے کم اور
 زیادہ کھانا اپنی اور اولاد اور نوع انسان کی زیست اور راحت
 وصحت کو مضر ہے طبی اور ذاتی تجربہ اس بات کو ثابت کرتا ہے
 بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت عمدہ سادہ کھانا سیر ہو کر
 کھانا راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے میں بہت مدد کرتا ہے
 اور اولاد اور نوع انسان کی زیست و راحت وصحت میں نافع
 ہوتا ہے ضرورت سے کم کھانا یا بد مزہ کھانا یا چونی بھوسی پر
 قناعت کرنا جسکو بعض حضرات خصلت حسنہ گمان فرماتے ہیں
 بالکل غلط خیال ہے ایسا شخص اپنا اپنی اولاد کا اور نوع انسان
 کا دشمن ہے ایسا ہی وہ حضرات جو لذت بخش مگر مضر کھانے کو
 مقصود زندگی سمجھتے ہیں سیدھی راہ سے الگ ہیں لذیذ کھانوں کی
 افراط میں اول تو اسراف ہے اسی کے ساتھ امراض اور اولاد
 اور نوع انسان پر ظلم عظیم ہے۔

۱۳۱ ایسا کھانا جس میں غذا کا زیادہ حصہ خون صالح بنکر جوبدن نہو۔

۱۳۲ وہ کھانا جو دیر میں ہضم ہو۔

کھانے کے ضمن میں لباس و مکان و سامان مکان کا ذکر مناسب ہے

آدمی کو یہ اصل ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ فطرت نے
بہت تھوڑی سی قوت آدمی میں ودیعت رکھی ہے جو کچھ وہ کر سکتا
ہے اسی قلیل قوت کے صرف سے کر سکتا ہے اور اسکا صرف کرنا
یا تو فاعل اور دیگر افراد کی زیست کو مفید ہوتا ہے یا مضر
کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ نہ مفید ہو نہ مضر بلکہ عبث ہو یہ بھی یاد رکھنا
چاہئے کہ جو دولت حاصل ہوتی ہے وہ بھی انسانی قوت کے
صرف سے حاصل ہوتی ہے اس لیے ہر فرد کو کسی کام کرنے سے
پہلے خوب سوچ لینا چاہئے کہ وہ کام جس میں فاعل اپنا وقت
اپنی قوت اپنی دولت صرف کرتا ہے وہ فاعل اور باقی فردوں
کے زیست کے لیے مفید ہے یا نہیں اخلاقاً اُنھیں کا کرنا حسن
ہے جو مفید ہوں اور اُنھیں کو فضائل کہیں گے اور اُن کا کرنا
جو مضر ہوں بقیع ہے اور اُنھیں کو رذائل کہیں گے تمام افراد کو

اخلاقاً وہی کام کرنا چاہئیں جو زیست کو مفید ہوں اور اسی وجہ سے لباس و مکان و سامان مکان وغیرہ میں ہر شخص کو منفعت کو زینت پر ترجیح دینا چاہیے۔ ایسا لمبوس و مسکن و سامان ہیٹ کرنا چاہیے جس سے بقدر ضرورت راحت ملے آرائش اور نمائش فضول سے پرہیز کرنا چاہیے مثلاً لباس میں سادگی فرض ہے اُسکے ساتھ لباس ایسا چاہیے جو جسم کو چھپا دے اور گرمی دوسری سے بچا دے اور جسم کو گوارا ہو بقدر امکان بالکل صاف ہو ہرگز ایسا چست نہ ہو جس سے اعضا کی فطرتی ساخت میں فرق آوے اور خون کے دورے میں ہرج ہو ان صفات کے بعد اگر خوشنما ہو تو مضائقہ نہیں لیکن لباس کے گران بہا اور خوشنما کرنے میں افراط کرنا علم الاعتدال میں بہت قبیح ہے اول تو گر ان بہا اور خوشنما کرنے میں بہت سادقت اور دولت اور قوت صرف ہوتی ہے جن سے کوئی حقیقی نفع شخصی اور اہلی اور نوعی زیست کو نہیں پہنچتا بلکہ ضرر ہو تا ہے دوسرے لباس فاخر سے انسان دوسروں پر بجا برتری ظاہر کر کے اُن کے دلوں کو ستاتا ہے

تیسرے بجائے اسکے کہ لباس جسم کی حفاظت کرے بہت سادہ وقت
پہننے والے کا لباس کی حفاظت میں صرف ہوتا ہے اور اُس کی
زیست پر بڑا اثر پڑتا ہے کاش لوگ سمجھیں اور وہ وقت اور وقت
اور قوت جو لباسوں کے مصنوعی خوشنمائی اور گران بہائی میں صرف
کرتے ہیں وہ نوع انسان کے جمل اور رذیل اور بد صورتی اور
کمزوری اور افلاس اور امراض کے گھٹانے اور اُس کے علم اور
شرف اور جمال اور قوت اور دولت اور صحت کے بڑھانے میں
صرف کریں اگر عقل سے کام لیا جاوے تو اُس میں شبہ نہیں کہ وہ
گمراہ اور مضر اور مصنوعی مذاق جو مضر ذوق برق اور گران بہا
لباس کو پسند کرتا ہے اخلاقی گناہ کبیرہ ثابت ہو اصل میں ایسا
مذاق نوع انسان کے تنزل کے اسباب میں سے ہے اور جو لوگ
اُس میں انہماک کرتے ہیں وہ نوع انسان کے دشمن ہیں اگر
صحیح تعلیم و تربیت سے ہمارے مذاق کچی کو چھوڑ کر سیدھی راہ پر
آدین تو دیکھیں کہ صاحب جمال تندرست با علم و عمل مرد و عورت
سادے اور ستھرے لباس میں پر تکلف اور زرق برق برس لباس کے
لو کہیں ہیں۔ سچا ہونا۔

بہ نسبت ہزار گونہ زیادہ بھلے علوم ہوتے ہیں جو کچھ لباس کی
 بابت عرض ہوا زیور سے بھی متعلق ہے پدمون روپیہ کا زیور جو دنیا
 میں اس وقت ہے اتنا وقت اور قوت اور دولت صرف کر کے
 حاصل ہوا ہے کہ اگر وہ نوع انسان کے اسباب راحت بڑھانے
 اور موجبات لذت گھٹانے میں صرف ہوئے ہوتے تو جس حالت میں
 دنیا آج ہے اس سے ہزار گونہ بہتر حالت میں ہوتی کاش آئندہ
 ہی لوگ سیدھی راہ پر آویں اور اپنی عمر عزیز کو سود مند کاموں میں
 لگاویں مکانات بنانے میں بھی منفعت کو زینت پر مقدم کرنا چاہیے
 مکان نہایت ہی صاف اور ستھر ہونا چاہیے گرمی سردی بارش وغیرہ
 فصلوں کے لیے موزون ہونا چاہیے ساخت ایسی ہونا چاہیے جو
 ہر وقت کثیف شدہ ہوا سے پاک ہوتا رہے اس میں نشست
 برخواست غذا اسونے نہانے کام کرنے وغیرہ کے جدا جدا حصے ہونا
 چاہیے تاکہ تکمیل حیات و راحت میں پوری مدد دے اور تمام ضروری
 سامان راحت و حاجت سے آراستہ ہونا چاہیے لیکن اس سے زیادہ

سکھت اور تیز بین اور شوکت و شان مضر ہے اور اخلاقاً قبیح ہے
 اس سے زیادہ کیا حیف کی بات ہوگی کہ آدمی سے اشرف المخلوقات
 کی نہایت ارجمند قوت زمین کے حصون کو ایک جگہ سے دوسری
 جگہ نقل کرنے اور اُنکو مصنوعی صورت دینے میں اس لیے صرف ہو
 کہ اختراعی اور اصطلاحی مذاق اُسکو پسند کرے اور حقیقت میں
 شخصی اور اہلی اور نوعی زیست کو اُس سے ضرر ہو جن لوگوں نے
 ایسا فاسد مذاق پیدا کیا ہے اور اُسکا نام تہذیب رکھا ہے وہ
 نوع انسان کے ناعاقبت اندیش دشمن ہیں۔

تانی

حیات تام کے اسباب کو فراہم کرنا تانی ہے اس میں اُن سب
 علوم و فنون کا حاصل کرنا داخل ہے جو متعلم کے زیست اور اُسکے

۱۴ زیست دینا۔ سنوارنا۔

۱۵ افسوس۔ ظلم۔

۱۶ تانی Culture ایسا سنوارنا جس سے لذت حقیقی پیدا ہو صلاح کرنا۔

۱۷ سیکھنے والا۔ شاگرد۔

اہل و عیال کی زیست کی بقا و ترقی کے لیے ضروری ہیں اور اخلاقاً حسن ہیں علاوہ تحصیل علوم مفیدہ کے اپنے ظاہری اور باطنی قوتوں کی ایسی تربیت اور اصلاح بھی شامل ہے جس سے آدمی مخلوقات فطری اور مصنوعات بشری کی لذتوں سے بہرہ ور ہو سکے۔ شخص کو بقدر امکان ایسے علوم جن سے تندرست رہنے اور دیانت اور راحت اور عزت سے کسب معاش کرنے میں مدد ملے سب حاصل کرنا چاہیے مختلف دستکاریاں ان کو سیکھنا فرض ہے جنکے لیے وہ ذریعہ کسب معاش ہوں لیکن اُن کو بھی سیکھنا چاہیے جو اُن سے مالی نفع اٹھانا نہیں چاہتے کیونکہ اُن سے آدمی باسلیقہ ہو جاتا ہے۔

علوم حکمیہ کا کافی حصہ حاصل کرنا چاہئے تاکہ آدمی کو معلوم ہو کہ اُس کو اس عالم سے کیا تعلق ہے اور اُس کا مقام فطرت میں کہاں ہے۔

لہذا ترقی۔

۱۔ وہ علم جنکو حکمت سے علاقہ ہے۔ مثلاً منطق۔ فلسفہ علم النفس علم مابعد الطبیعہ

علم القوم بھی بقدر ضرورت جاننا لازم ہے تاکہ معاشرت اور تمدن میں اُس سے رہبری ہو اور نہ باندانی میں اتنی مہارت ہو ناچاہیے کہ مافی الضمیر کو شستہ اور شایستہ اور فصیح اور بلیغ عبارت میں ظاہر کر سکے۔

تانیق میں اُسی حد تک محنت کرنا چاہیے کہ جسم اور قوتوں کو ضرر نہ پہونچے۔

نکاح

نوع انسان کی بقا کے لیے نکاح ضرور ہے اس نظر سے دیکھیں تو اسلاف کا احسان ہے جنھوں نے اخلاف کو پیہرا کیا اور پالا ہے اور اخلاف اُسی وقت اسلاف کے بار احسان سے سبکدوش ہو سکتے ہیں جب اپنے سے بہتر آئندہ نسل پیدا کریں اور پالیں۔

لے وہ چیز جو دل میں ہو۔

سے جمع ہے خلف کی وہ لوگ جو آئندہ آویگے اور قائم مقام ہوں گے اپنے اسلاف کے۔

نکاح سچی اور پاک اُلفت پر مبنی ہونا چاہئے نفس پرستی اور
تجارتی اصول پر ہو تو اس سے ہمدردی - سماج - وفا - تحمل -
جفا کشی وغیرہ ایثار کی شریف خصلتیں پیدا نہیں ہوتیں بلکہ آدمی
بہیمہ ہو جاتا ہے۔

پاک اور موزون نکاح ایثار کے عالی ترین صفات کا مبداء
ہے صحیح زوجین میں استیثار و ایثار ایسے باہم ملجاتے ہیں کہ بہت سے
افعال جو ایک اُن میں سے نافع للذات جانکر کرتا ہے وہ دوسرے
کے لیے بھی نافع ہوتے ہیں اور ایک ہی فعل جو عامل کے لیے
استیثار ہوتا ہے دوسرے کے لیے ایثار ہو جاتا ہے نظر پاک بین
سے دیکھیں تو عورت سے زیادہ مرد کے لیے کوئی نعمت دنیا میں
نہیں ہے شخصی زیست کی تکمیل بے اُسکے نہیں ہوتی فطرت
انسانی کی بہت سی جہات بے اُسکے نشو و نما نہیں پاتی اور
اہلی زیست کا وجود ہی بے اُسکے نہیں وہی تو اُسکا مرکز ہے۔

لے سماج - سخاوت - دریا دلی - درگزر Chivalry

لے چو پایہ - برویشی -

نوع انسان کے باقی رکھنے کا بڑا حصہ فطرت نے اُس کے سپرد کیا ہے اسی وجہ سے وہ اتنی تنومند نہیں ہوتی جتنے مرد ہوتے ہیں اور اُس کا شخصی نمونہ سولہ ہی برس کے عمر میں پورا ہو چکتا ہے چونکہ اُس کی صحیح اور جائز مراقبت کا تینوں ذریعوں میں حصہ بہت ہی کم ہے اسی لیے جب اُس مراقبت میں غلطی ہوتی ہے تب بڑے بڑے فساد پیدا ہو جاتے ہیں اور وہ سب اُس کے ذمے لگائے جاتے ہیں اُسکی یاد اسکا حضور اسکا ترقب مفرح ذات اور مدحیات ہے اور کیونکر نہ ہو جس چیز کا حضور لذت مند ہوتا ہے اُسکی یاد یعنی گزشتہ حضور اور ترقب یعنی حضور آئندہ دونوں بھی لذت ہوتے ہیں جتنے نظم و شعور کی مذمت میں ہیں وہ سب بنائے الفاسد علی الفاسد ہیں پہلے مرد اپنی نفس پرستی سے ایک نازیبا

۱۔ باہم رہنا۔

۲۔ سامنے موجود ہونا۔

۳۔ آئندہ ہونے کی امید۔ نگرانی۔

۴۔ آدمی کے دل خوش کرنے والی چیز۔

۵۔ ایک فاسد یا بگڑی ہوئی چیز پر دوسری فاسد یا بگڑی ہوئی چیز کو بنانا۔

خیالی یا حقیقی تعلق پیدا کرتے ہیں اُس کے بعد اُس نازیبا تعلق کے
 فطرتی قبیح نتائج کو بچا رہی عورت کے سر تقویٰ دیتے ہیں پاک الفت
 کی بنا پر پسندیدہ عقد ہوا اور سنجیدہ برتاؤ کیا جاوے تو تکمیل حیات
 اور معالی اخلاق کے لئے زوجہ سے زیادہ کوئی بہتر قرین نہیں
 نہ ہو سکتا ہے آدمی کو نکاح اُسی وقت کرنا چاہیئے جب وہ کسب
 معاش اور پرورش عیال و اطفال میں مستقل ہو چکے اور اُسکی
 صحت اچھی ہو انجام کو سوچے بغیر نکاح کرنا خطرناک ہے اور بُرا
 عقد بلائے عظیم ہے۔

نکاح کا اصل مقصود یہ ہونا چاہیئے کہ نوع انسان میں فاضل
 افراد بڑھیں ایسے نکاح جن سے مفضل افراد کی کثرت ہو قبیح ہیں
 نکاح سے جو اولاد ہو اُسکی پرورش اور تعلیم اور تربیت کرنا
 اور اُس کو مجاہدہ زیست کے قابل کر دینا زوجین کا نہایت
 پاک فرض عین ہے۔

۱۔ عمدہ اخلاق۔

۲۔ کوشش کرنا۔

ہر شخص کو اپنی اولاد کی تربیت اور تعلیم کا بوجھ اصالاً یا نیابتاً اٹھانا چاہیے اور اُس کو دوسروں کے سر پر نہ ڈالنا چاہیے اولاد اتنی پیدا کرنا چاہیے جتنی کی تربیت و تعلیم کرنا اختیار میں ہو اور دو بچوں میں کافی فترہ ہونا چاہیے کافی فترہ نہ ہونے سے مان اور بچوں دونوں کی تندرستی اور نہایت پرہیزگار اثر پڑتا ہے سرست یہ کہنا کافی ہے کہ اگر ذات اور نوع کے اغراض میں تعارض ہو تو نوع کے فائدے کو فرد کے فائدہ پر ترجیح دینا چاہئے ایسے نکاحوں سے بچنا چاہیے جن سے آئندہ نسلیں کمزور ہوں اور نوع انسان بجائے ترقی کے تنزل کرے۔

علم العدل

جب بہت سی فردین باہم تعامل کریں تب قوم کی بقا کے لیے دو اصل بین بچوں کے ساتھ تو یہ معاملہ چاہیے کہ وہ اپنے پرورش کے جتنے ہی زیادہ غیر قابل ہوں اتنی ہی زیادہ اُنکی

سے فترہ فاصلہ دینی۔۔۔ ختم۔ خلل۔ جدائی۔

مدد کرنی چاہیئے اور پرورش میں مستقل ہونے کے طرہ جتنا ہی وہ چلتے جاوے گا وہیں اُتنا ہی مدد میں کمی ہوتی جاوے گا۔ بالعموم کے بابت یہ اصل ہے کہ جو جیسا ہو اُسکو اُس کے کردار کا پھل ملے لہذا ما کسبت وعلیہا ما الکسبت (نفس کے فائدے کے لیے ہے جو اُس نے سود مند کمائی کی اور اُسی کے ضرر کے لیے ہے جو مضر کمائی اُس نے کی) اگر دونوں میں سے ایک پر بھی عمل نہ ہو تو قوم فنا ہو جاتی ہے اولاد جب پیدا ہوتی ہے تب وہ ایسے افعال نہیں کر سکتی جو زیست کے لئے ضرور ہیں اگر ایسی حالت میں والدین اُنکی پرورش میں اپنا وقت اور قوت اور مال صرف نہ کریں تو وہ مر جاوے گا اور ایسی قوم زیادہ سے زیادہ ایک صدی کے اندر نیست و نابود ہو جاوے۔

بالعموم کے ساتھ برتاؤ میں جب لہذا ما کسبت وعلیہا ما الکسبت پر عمل نہیں ہوتا تب بھی رفتہ رفتہ قوم فنا ہو جاتی ہے جب فاضل فردوں کو اپنی محنت کا پورا پھل نہیں ملتا اور اُن کے حاصل کردہ دولت مفضول فردوں کے

زندہ رکھنے میں صرف ہوتی ہے تب اول تو فاضل فردون کو یاد تو ضرورت سے زیادہ محنت کرنی پڑتی ہے جو اُن کی صحت و طبیعت کو مضر ہوتی ہے یا فطرت انسانی اُن کو زیادہ کمانے کی محرک نہیں رہتی کوئی اس بات کو غیب نگوارا نہیں کر سکتا کہ کماے تو وہ اور اوڑا وین اور لوگ مفضل فردین جب اورون کے سہارے جیتی ہیں تب وہ اور زیادہ سست اور بیکار ہو جاتی ہیں اور فاضل فردون پر اُنکا زیادہ بوجھ اور بھی گراں ہوتا ہے اور یہ مفضل فردین مفضل اولاد پیدا کر کے قوم من حیث القوم کے فضل اور وجودت کو کم کرتی ہیں اور رفتہ رفتہ قوم کی فنا کا باعث ہوتی ہیں۔

بیان سابق سے عیاں ہے کہ اولاد سے قطع نظر کر کے تعامل کی حالت میں شخص کو پوری آزادی چاہیے کہ اپنی طبیعت کے لیے جو عمل چاہے کرے اور اُس کے عمل کے جو نتائج

ملے قوم اس اعتبار سے کہ وہ قوم ہے قوم من حیث القوم پر حکم لگانا یعنی کل قوم کے اعتبار سے حکم لگانا۔

مفیدہ یا مضرہ ہوں وہ بھی اُسی کو ملنا چاہیئے سوا اُس کے کسی اور پر اُٹکا کسی قسم کا بوجھ نہ پڑنا چاہیئے لائزمن و از سر قاور آخری رکوئی بوجھ اُٹھانے والی جان دوسری جان کا بوجھ نہ اُٹھاوے گی۔)

ایسی پوری آزادی ہر فرد کو ہونا چاہیئے لیکن کردون افراد ایک ہی ساتھ اپنی اپنی آزادی کو کام میں لانا شروع کرتے ہیں پس اس لیے کہ کوئی فرد دوسرے فرد کی آزادی میں درانداز نہ ہو ہر فرد کی مطلق آزادی کو محدود کرنا ناگزیر ہو جاتا ہے اور اس حد کے بیان کا کلیہ یہ ہے کہ ہر فرد کو اپنے افعال میں اُس حد تک پوری آزادی ہونا چاہیئے کہ وہ باقی تمام فردوں کی آزادی میں رخنہ نہ ڈالے تعامل کی حالت میں اہل تعامل کے افعال کا کلی دستور العمل یہ ہے کہ ہر فرد جو چاہے اُس کے کرنے میں آزاد ہے بشرطیکہ وہ باقی فردوں کے متاثر نہ کرے۔

علم العدل شخصی اور نوعی تجربے سے دریافت کرتا ہے کہ تعامل کے حالت میں کون سے ارادی فعل کس متعامل کے اوٹنی محدود آزادی میں خلل ڈالتے ہیں اور اس طور سے تعامل ہموار کو برہم کر کے شخصی اور راہلی اور نوعی زیست کو گھٹاتے ہیں یہی فعل ارادی علم العدل کا موضوع ہیں اور عملی غرض علم العدل کی اُن ارادی افعال سے بچنے کی نچتہ عادت ڈالنا ہے جس سے اورون کی محدود آزادیوں میں خلل پڑے۔ غور سے دیکھا جاوے تو جتنے فطرتی یا قانونی حقوق افراد قوم کو حاصل ہیں یا ہونا چاہئیں وہ سب اسی محدود آزادی کی تفریقیں ہیں اور میں اُن کو بالا جمال بیان کرتا ہوں۔

حق سلامت بدنی

کسی فرد کو ایسا فعل نہ کرنا چاہئے جس سے کسی دوسرے فرد کی سلامت بدنی کو صدمہ پہونچے یہ بدیہی ہے کہ سلامت بدنی جمع ہے تفریق کی۔ شاخ۔ فرع۔

محدود آزادی کی پہلی تفریق ہے اگر آدمی کا جسم ہی سالم نہ ہو تو وہ ضرور ایسے افعال سے قاصر ہوگا جو اسکی زیست کی تکمیل کے لیے ضروری ہین اور جو شخص کسی اور کی سلامت بدنی میں خلل ڈالتا ہے وہ بالبدانہ اس کی محدود آزادی کو کم کر دیتا ہے اس طور سے ہر فرد اس کا مستحق ہے کہ اسکی سلامت بدنی کو کوئی کسی قسم کا صدمہ نہ پہنچا وے مہذب قوموں کے قوانین میں سبقتے جبرائیم جسم و جان کے بابت ہین وہ سب اسی کی مثالین ہین مگر ابھی تک کسی فرد کو مرض متعدی سے یا اور طور سے مرلیض کر دینا کافی طور سے جرم نہیں گنا جاتا حالانکہ وہ بھی سلامت بدنی کو نقصان پہنچاتا ہے اور جرم ہونا چاہیے کامل علم الاخلاق میں تو کلیہ سلامت بدنی میں کوئی مستثنیٰ نہیں ہوگا مگر ناقص علم الاخلاق میں جو موجودہ گزشتنی حالت میں معمول بہ ہے چند صورتین ایسی ہون گی جن میں فردون کی سلامت بدنی میں خلل ڈالنے کا اختیار ہوگا اور اسکی

شاخ - فرع

Corrolery

سلف تفریق

سلف بالبدانہ - ظاہر بظاہر -

سلف جسپر عمل کیا جائے -

حد قومی ضرورتوں سے محدود ہو سکے گی۔

حق حرکت و نقل

جس طرح سے سلامت بدنی بدیہی فرع آزادی محدود کی ہے
 ویسا ہی حرکت و نقل کی آزادی بھی ہر فرد کو اپنی ضروریات زیست
 و راحت کے حاصل کرنے میں ہاتھ پاتھ مارنے اور ایک جگہ
 سے دوسری جگہ جانے سے چارہ نہیں ہے اگر کوئی فرد کسی
 دوسری فرد کو حرکت و نقل نہ کرنے دے یا اس میں بارج ہو
 تو اسکی محدود آزادی میں رخنہ ڈالنے کی مجرم ہوگی اور گرفت
 ناظمہ کو فرض ہوگا کہ ایسی رخنہ اندازی کو جرم قرار دے ابتدا
 میں حرکت و نقل سے روکنا بڑا جرم نہ سمجھا جاتا تھا اگر اب مہذب
 قوموں کے قوانین میں وہ سنگین جرایم میں سے ہے اگر کسی قوم
 کی زیست اس بات پر موقوف ہو کہ بعض فردوں کے حرکت و نقل
 سے فرقہ ناظمہ۔ انتظام کرنے والا فرقہ کسی قوم میں وہ فرقہ جو سلطنت کرتا ہے فرقہ ناظمہ
 ہے (گورنمنٹ) سلطنت۔

میں کمی آوے تو ایسی کمی اس گزشتہ حالت میں جائز ہوگی اور اُسکی مقدار قومی ضرورت پر موقوف ہوگی۔

حق فطرتی وسائل حیات

آدمی کو زندہ رہنے کے لیے ہوا اور پانی درکار ہے اور روشنی بھی کسی فرد کو اُن کی بابت دوسری فرد کی آزادی میں خلل ڈالنا جائز نہیں ہے قوموں کی ابتدائی حالت میں چونکہ خلل پڑنا بہت نادر ہوتا ہے اس لیے اُسکی بابت قانون نہیں بنائے گئے مگر جب بڑے بڑے شہر آباد ہوتے ہیں تب روشنی دہول کے حق کی بابت قانون بنانا ضرور ہو جاتا ہے۔ زمین کو بھی طبیعی ذریعہ حیات کھنا چاہیے اور اُسکے بابت بھی ہر فرد کو محدود آزادی ہونا چاہیئے مگر ہزاروں سال کے انسانی قوانین نے زمین کو

Right to natural media of life

۱۴

فطرتی کے معنی تھوڑی وسائل حیات کے معنی زندہ رہنے کے وسیلے فطرتی وسائل حیات مراد۔ آب و ہوا۔ روشنی وغیرہ چیزیں جن پر آدمی کی زیست موقوف ہے اور جو قدرت نے پیدا کی ہیں انسان نے پیدا نہیں کیں۔

شخصی جائیداد میں داخل کر دیا ہے اور اصلی حالت بالکل چھپ گئی ہے لیکن اصولاً زمین کے استعمال میں سب کو مساوات ہونا چاہیئے اور جب قومی اور شخصی ضرورت میں تعارض ہو تب قومی ضرورت کو ترجیح دینا چاہیئے۔

حق مال

مال سے یہاں اُس کے عام ترین معنی مراد ہیں یعنی بروہ چیز جو کسی فرد کی ملک ہو اور جس سے اُسے نفع ہو سکے خواہ منقول ہو یا غیر منقول اور خواہ محسوس ہو جیسے روپیہ پیسہ سونا چاندی وغیرہ یا غیر محسوس جیسے مالکانہ حق تصنیف وغیرہ مال ہمیشہ آدمی کی قوت کے صرف سے پیدا ہوتا ہے اور جس کی قوت کے صرف سے کوئی مال پیدا ہوا وہی شخص اُس کا مالک ہے کسی فرد سے اُس کے

سے مال اُن اُدی چیزوں کو کہتے ہیں جو آدمی کے قبضہ میں ہوں اور جن سے اُس کو زیست و راحت میں مدد ملتی ہو۔ روپیہ پیسہ۔ جائیداد وغیرہ سب مال ہیں بالمعنی الا عام سے وہ تمام چیزیں مراد ہیں جو اُدی خواہ غیر اُدی ہوں اور جن سے زیست و راحت صحت آبرو میں مدد ملے۔

مال کا کوئی حصہ بے معاوضہ اور اُس کے بلا مرضی لینے کے معنی ہیں کہ غاصب نے منصوص منہ کے قوت کا ایک حصہ برباد کر دیا اور اس قسم کے غصب کسی قوم میں بہت زیادہ واقع ہوں تو ضروری نتیجہ یہ ہوگا کہ محنت کرنے والوں کی محنتوں کے پھل رائیگان ہوں گے اُن کو جتنی قوت اپنے اور اپنے عیال اور نسل انسان کی زیست کے بقا اور ترقی میں کرنا چاہیئے اُس میں کمی ہوگی غاصبوں کو اپنے اور اپنے عیال اور نوع انسان کی زیست کے لیے محنت نہ کرنی کی خو پڑے گی اور رفتہ رفتہ قوم میں کمزوری بے اطمینانی سستی مفلسی وغیرہ پھیلے گی اور قوم کی تباہی اور فنا جلد ہوگی۔

اگر دنیا کی حالت ترقی کرتے کرتے ایسی ہو جاوے گی کہ نوع انسان کی ہر فرد موجود صالح ہو کر اپنے مرکب ماحول سے بالکل مطابق ہوگی تو ضروری کسب معاش کے لیے جتنی محنت ہر ایک کو کرنا پڑے گی وہ لذیذ ہوگی اور کسی دوسرے کا مال غصب کرنا ویسا ہی موزی ہوگا جیسے اب سخت بدبو موزی ہوتی ہے۔

لہٰذا وہ شخص جس سے کوئی چیز چھین لی جاوے۔

تب اس کلیہ میں کہ کسی کا مال بے مسکلی مرخصی کے نہ لینا چاہیئے کوئی
 مستثنیٰ نہ ہوگا مگر موجودہ گزشتہ حالت میں جب غیر کامل افراد غیر موافق
 ماحول میں بسر کر رہے ہیں تب غنی فردوں کے مال کا استیصال
 ان سے لینا جائز ہے جتنے کے لینے پر شخصی اور اہلی اور قومی زیست
 کی حیثیت موقوف ہو خراجون کا جواز اسی بنا پر ہے مذہب
 قوموں کے قوانین اب دنیا میں حق مال کا بہت احترام کرتے ہیں اور
 غاصب کو سزا دینا چاہتے ہیں مگر ابھی تک جتنا جسمانی محنت
 کے ثمرات محسوس مصوٹوں میں امتناع عقلی محنت کے ثمرات
 غیر محسوس محفوظ نہیں آدمی اگر اپنی عقل سے کوئی ایجاد کرے تصنیف
 کرے تو وہ بھی ویسا ہی محفوظ ہونا چاہیئے جیسے وہ سب محسوس
 مال محفوظ ہوتا ہے جو اس نے اپنی قوت بازو سے کمایا ہو قوموں
 میں جس طرح سے فنا اس جائیداد کے محفوظ نہ ہونے سے جلد
 آتی ہے جو جسمانی محنت سے پیدا کی ہو ایسا ہی حق تصنیف

۱۔ حیثیت بچاؤ۔

۲۔ مصوٹوں۔ محفوظ۔

اور ایجاد کے محفوظ نمونے سے آتی ہے کیونکہ موجودوں اور مصنفوں کو
 رغبت نہیں رہتی کہ مفید چیزیں ایجاد کریں یا سود مند کتابیں
 تصنیف کریں۔

جیسے حق ایجاد و تصنیف عقلی مال ہے اور ضرور محفوظ ہونا چاہیے
 ایسا ہی نیک چلنی اور نیک نامی اور خلق حسن جو کوئی شخص برسوں کی
 راستبازی اور دیانت اور تقویٰ اور ریاضت سے حاصل کرتا ہے
 وہ اسکی اخلاقی ملک ہے اور پورے طور سے محفوظ ہونا چاہیے جو لوگ
 نیک نام اور راستبازوں کو بلا مقصود وجہ کے غیبت کر کے
 بدنام کرتے ہیں وہ نوع انسان کی بربادی اور فنا میں وہی حصہ
 لیتے ہیں جو غاصبوں کا ہے صرف فرق اتنا ہے کہ غاصبوں کا عمل
 زشت مال محسوس سے متعلق ہے اور بدنام کرنے والوں کا جرم
 اخلاقی دولت غیر محسوس سے متعلق ہے۔

حق مہرہ و وصیت

۱۔ ہر شخص کو اپنے مال میں حق ہے کہ وہ اسکو مہرہ کر دے یا بذریعہ وصیت کسی کو دے
 اس حق کو حق مہرہ و وصیت کہتے ہیں۔

ملک کامل کے معنی فقط یہی نہیں کہ مالک سے کوئی حصہ اس کے ملک کا کوئی شخص بلا رضا مندی اس کے نہ لے سکے بلکہ اس کے معنی میں یہ بھی داخل ہے کہ مالک کو اپنے مال میں تصرف کا پورا اختیار ہو اگر کوئی شخص کامل تصرف سے روک سکتا ہے تو اس مانع کو ملک میں دخل ہے اور مالک پورا مالک اپنے مال کا نہیں اسی لیے ہر مالک کو پورا حق ہونا چاہیے کہ اپنے کل یا بعض مال کو جیسے چاہے ہسبہ کرے یا بذریعہ وصیت دیدے۔

تھوڑے سے غور سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ اپنے مال میں تصرف کی پوری آزادی ہونا آزادی محدود کی فرع ہے اگر پورے تصرف میں قیدیں لگائی جاتی ہیں تو وہ اصل میں آزادی محدود میں دست اندازی کے بغیر نہیں ہوتیں۔

حق مقابضہ و معاہدہ

۱۔ ایسا مالک ہونا کہ ملک میں تمام قسم کے پورے اختیار ہوں کسی قسم کی تصرف میں کوئی ممانعت نہ ہو
۲۔ معاہدہ کے معنی اپنے کسی چیز کو بیع کے ذریعہ سے کسی دوسری چیز سے بدل لینا حق معاہدہ کے یعنی بین کہ شخص کو پوری آزادی ہے کہ جو معاہدہ چاہے کسی سے وہ کرے۔

ہر فرد کو پوری آزادی ہونا چاہیے کہ اپنے جس مال کو جس طرح سے چاہے کسی اور مال کے عوض بیچے اور اپنے مال اور اعمال کے بابت جو معاہدہ چاہے کرے مقابلہ اور معاہدہ کی پوری آزادی اُسی محمد و آزادی کی فرع ہے جو تعامل کی حالت میں زیست اور راحت کی بقا اور ترقی کا موقوف علیہ ہے۔

جب کبھی تمام افراد نوع انسان کامل ہو کر اپنے مرکب ماحول کے بالکل صالح ہو جاویں گے تب مقابلہ اور معاہدہ میں پوری آزادی ہوگی کوئی مستثنیٰ اُس میں نہ ہوگا موجد و گزشتہ حالت میں چونکہ ماحول سے کلی توافق نہیں ہے اس لیے خارجی یا داخلی دشمنوں سے بچانے کو مقابلہ اور معاہدہ کی پوری آزادی میں ایسی قیدیں لگانا جائز ہو جاتا ہے جن قیدوں کے بغیر قومی یا نوعی صیانت ممکن نہ ہو۔

حق عمل

ہر فرد کو آزاد ہونا چاہیے کہ راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے

کے لیے کسب معاش کرنے کو جو پیشہ چاہے اختیار کرے عقلاً اور اخلاقاً کوئی پیشہ جو براحت عمر طبعی تک پہنچنے میں معین ہو اور جس سے زیستہائے سہ گانہ میں سے کسی کو کوئی ضرر نہ پہنچے اور راستبازی اور دیانت سے کیا جاوے پسندیدہ ہے اور جو حضرات کسی پیشہ کو ضرر اس وجہ سے کہ وہ پیشہ ہے دلیل جانتے ہیں وہ نوع انسان کے دشمن ہیں پیشوں میں جو فریب حرص جھوٹ جعل فرد مایگی وغیرہ صفات ذمیمہ ملا دیے جاتے ہیں وہ البتہ مذموم ہیں لیکن کوئی ذریعہ کسب معاش کا جو صفات ذمیمہ سے پاک ہو ہرگز معیوب نہیں پیشہ اور تجارت ہی سیدھی راہیں دولت اور عزت حاصل کرنے کی ہیں۔

عقائد اور عبادت کا حق

ہر فرد کو پوری آزادی ہونا چاہیے کہ جو عقائد اُس کو بینہ دین اُسے صحیح معلوم ہوں اُن کو اختیار کرے اور جو طریقہ عبادت اُس کے نزدیک بہترین ہو اُس کو برتنے کسی دوسرے کو اس میں دخل دینے یا باز پرس

کرنے کا حق نہیں ہے سلطنتوں کو دخل در مذہب کا سودا ہوتا رہا ہے
 مگر عقل اور تجربہ دونوں شاہد ہیں کہ ایسے دخل سے ہمیشہ فساد ہوتے
 ہیں انسانوں کو تعاص میں ظلم چلی و غشی سے بچنا چاہیئے اور ہر فرد کو
 اسکے بعد آزادی محدود و باز ادیمائے سائر افراد ہر چیز میں ہونا چاہیئے
 کسی فرد کو جو معاملہ اپنے معبود سے ہو اس میں کسی دوسرے فرد کو
 دخل دینے کا کیا حق ہے اور کسی فرد خاص کے پاس کو کسی قسطی دلیل
 اس بات کی ہے کہ وہ حق پر ہے اور فرد ثانی باطل پر ایسی قطعی
 دلیل معدوم ہونے کی وجہ سے اسلم طریق ہی ہے کہ لکھ دینکم
 ولی دین پر سچے دل سے برتاؤ ہو اور ہر شخص مذہب کی بابت
 باقی تمام شخصوں سے صلح کل کا مسلک اختیار کرے ریاضی میں یہ بات
 مسلم ہے کہ اگر ایک چیز کی بابت ایک شخص کی ایک رائے ہو اور
 دوسرے کی دوسری تو ہر رائے کی صحت کا احتمال فی صد پچاس
 یعنی آدھا ہے اگر چار رائیں ہوں تو ہر ایک کی صحت کا احتمال فیصد

۱۰ سب سے زیادہ سالم۔

۱۱ تمہارے لیے تمہارا دین اور میرے لیے میرا دین۔

۱۲ چلنے کی راہ۔ طریقہ مذہب۔

پچیس ہے اگر دنل رائٹین ہوں تو فیصد دس لیفے احتمال صحت
 دسواں حصہ ہے اگر سوراٹین ہوں تو فیصد ایک یعنی احتمال صحت ایک سواں
 اصل سابق الذکر کا لحاظ کر کے اگر دنیا کے مذہبوں کے شمار
 پر نظر کریں اور ہر مذہب میں جتنے فرقے ہیں اُن کو گنیں اور پھر ہر فرقہ
 کے افراد کو دیکھیں تو کروڑوں پر ثبوت ہو چنچے گی اور اگر ہر فرد
 کے مذہب کی صحت کا احتمال نکالیں تو کم سے کم ایک کا کروڑواں
 حصہ ہوگا ایسی صورت میں ہر عاقل کو زیبا ہے کہ بینہ و بین اس
 جو عقائد مذہب اُس کی رائے میں صحیح ہوں اُن کو اپنے حق میں
 واجب العمل جانے لگے اُس کے ساتھ یہ سمجھتا رہے کہ احتمال
 صحت و حقیقت صرف ایک کا کروڑواں حصہ ہے اس لیے
 فرض ہے کہ اُن اصول سے جن پر ہمارے تعامل موقوف ہے ہر مذہب
 بالکل جدا کر دیا جاوے کیونکہ تعامل ہمارے اصول نوعی ہیں اور
 مذہب شخصی۔ یہ بات بھی یاد رہے کہ جیسے ماحول میں تغیر ہونے سے
 آدمی کے جسم میں تغیر ہوتا ہے ایسا ہی اُس کے معلومات میں
 بھی تغیر ہوتا ہے جو بات ایک وقت بالکل صحیح اور یقینی معلوم ہوتی ہو

وہ آئندہ کے تجربہ اور ماحول کے تغیر سے کبھی غلط ثابت ہو جاتی ہے اس لیے عاقل کے لیے احتیاط کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے کسی وقت کے معلومات خاص کو بالکل یقینی اور صحیح زمانے پر ہمیشہ اس بات کیلئے آمادہ رہے کہ اگر آئندہ واقعات یا تغیرات اس کے کسی معلوم کو غلط ثابت کر دیں گے اور کسی دوسرے معلوم کو اس سے بہتر ثابت کریں گے تو وہ اس معلوم جدید کو بطیب خاطر قبول کرے گا اور معلوم اول پر اصرار نہ کرے گا۔ اور معلوم جدید کو قبول کر لینے کے بعد بھی یہ جانتا رہے گا کہ اس وقت تک کے لیے یہ بہترین اور صحیح ترین معلومات ہے لیکن آئندہ اس سے بہتر اور صحیح تر معلوم ہونے کا احتمال ہے۔

ایل ایف وارڈ صاحب امریکائی ماہر علم القوم یا قومیات نے

اپنی کتاب متن توئیٹا A Text Book of Sociology

میں نہایت ہی دلچسپ تقریر اخلاق کے بابت لکھی ہے اُس کا خلاصہ یہاں درج کرنا مناسب ہے۔

وہ فرماتے ہیں کہ اختیار اور تجربہ سے فطرت کا یہ مقصود معلوم

ہوتا ہے کہ جہاں تک ہو سکے بیجان مادہ کو جاندار بناوے۔ یہ غرض حاصل کرنے کو بعض مخلوقات میں خواہش اور احساس اور لذت اور الم سے متاثر ہونے کی قوت پیدا ہوئی اس قوت کی غرض تو یہ تھی کہ جانداروں میں بیجان مادہ کو جاندار بنانے کی طرف میلان ہو اور وہ اپنا مثل بناوین لیکن لذت خود مقصود بالذات بن گئی اور جاندار مخلوقات لذت کو بغرض لذت تلاش کرنے لگی اور اس بات سے کہ وہ ذریعہ ہے بیجان کے جاندار کرنے کا قطع نظر کرنے لگی مقصود بالعرض کے مقصود بالذات ہو جائیگا نتیجہ یہ ہونے لگا کہ بیجان کے جاندار ہونے میں رخنہ پڑنے لگا اور وہ فر دین اور فرقے جو مقصود بالعرض کو مقصود بالذات بنانے میں افراط کرنے لگے صفحہ ہستی سے مٹنے لگے اور اُسی کا نام ڈارون نے انتخاب طبعی رکھا اور اسپنسر نے خلافت الاوفق فطرت نے اس مملک میلان کے روکنے کی دقتیں کیں سب حیوانوں میں جبلت پیدا کی اور انسانوں میں خاص کر نطق۔ نطق نے یہ عمل شروع کیا کہ خطرناک لذتوں کے درپے ہو جانے والوں کو اس لیے روکے کہ واپس

ہونے سے وہ زیادہ المین نہ پڑیں اسی نطق نے قومی حکومت کا
ایسا نظام بھی پیدا کر دیا جو افراد مغلوب اللذۃ کو افراط سے روکے اور
قومی حکومت کا یہی نظام جو قوم کی سلامتی کے جذبہ پر مبنی ہے مذہب
اور قانون اور سلطنت کی صورت قبول کر لیتا ہے۔

اگر نطق اور زیادہ ترقی کرے گا اور علم و عقل میں اضافہ ہوگا
تو ممکن ہے کہ خطرناک کردار سے آدمیوں کو قومی حکومت کی روک کی
حاجت نہ رہے مگر ابھی ایسا وقت بہت دور ہے۔

مُخلقی قوے

اصل پر نظر کریں تو خلق دو قسم کا ہے قومی خلق اور فردی خلق
دونوں کی جڑیں بہت گہری جاتی ہیں اور دونوں انسانی خواہش
میں سے ہیں جو حیوانوں میں بھی اُن کے ہم عمل موجود ہیں چونکہ
جوانیت سے انسانیت کی جانب آنا دماغ کی نمو کا یعنی نطق کا اثر
ہے یہاں اس لیے دونوں قسم کا خلق قوت عاقلہ کا نتیجہ ہے۔

فصل ۸۲ میں سلامت قوم کے جذبہ کا ذکر ہو چکا ہے اور یہی

ذکر ہو چکا ہے کہ اسی سے انسانی رسوم و رواج

Coercive human institutions

مانند مذہب و قانون و سلطنت پیدا ہوئی ہیں قومی خلق کا مطلوب مقصود بالذات ہے نہ مقصود بالغرض اس سے یہ لازم آتا ہے کہ قومی خلق کو فردی لذت و الم سے واسطہ نہیں واقع میں قومی خلق کے اعتبار سے انسان بچان مادہ کو جاندار بنانے میں فطرت کی مدد کرتا ہے اور صیانت نوع کے لیے جو فطرتی قوتیں ہیں ان میں سے وہ بھی ایک ہوتا ہے قومی خلق اگر غور سے دیکھا جاوے تو عرفون کا مجموعہ ہوتا ہے اور دنیا کی عرفون کو نظر عبرت سے ملاحظہ کیے تو عیان ہو کہ وہ سب صیانت نوع کے لیے موضوع ہوتی ہیں اور مذہب میں عرف پر صرف الکی سنراؤن کا اضافہ ہو جاتا ہے اور قومی خلق میں اوامر کی بہ نسبت نواہی پر زیادہ زور دیا جاتا ہے اور فرد کی راحت و اذیت کی پروا نہیں ہوتی فردی خلق کی بسا بہرہ رومی پر ہے اور جتنا ہی نطق بڑھتا ہے اتنا ہی بہرہ رومی بڑھتی

ہے غالباً ان کی محبت سے اپنے بچے کے لیے ہمدردی کی ترقی شروع ہوتی ہوگی ہمدردی اور ایثار میں یہ فرق ہے کہ ہمدردی میں انسان صرف دوسرے کے الم سے متاثر ہوتا ہے اور ایثار میں اُسکے واسطے کچھ کرتا ہے۔

کہنے اور لکھنے کی آزادی

ہر فرد کو پوری آزادی چاہئے کہ اپنے خیالات کو جہاں تک اُن کا ظاہر کرنا دوسروں کی آزادی میں مغل نہ ہو جس طرح سے چاہے تحریر و تقریر میں ظاہر کرے اگر ہر فرد کو اپنے خیالات کے اظہار میں پوری آزادی نہ ہو تو اندیشہ ہے کہ بہت سی سچی اور سودمند باتیں ظاہر نہ ہوں اور نوع انسان کو ضرر پہونچے۔

غور توں کے حقوق

جیسے مردوں کو اپنے اُن افعال میں جو زیست اسے سہ گاہ

کے لیے مفید ہیں پوری آزادی ہونا چاہیے ایسا ہی عورتوں کو بھی اپنے اُن تمام افعال میں جو زیستہائے سہ گانہ کے لیے مفید ہیں پوری آزادی چاہیے عقد سے بوجہ کلیہ تقسیم محنت چند کام شوہر کے ذمے ہوں گے اور چند زوجہ کے اس طور سے اُلکی مطلق آزادی میں دی قیدیں لگین گی مگر اُن ضروری قیدوں کے علاوہ پوری آزادی چاہیے جتنے حقوق کا بیان ہوا اُن سب میں عورتوں کو ویسی ہی آزادی چاہیے جیسی مردوں کو۔

جب تک دنیا میں ایسی قوانین بستی ہیں جن کو باہم جنگ و جدل کا اندیشہ ہے اور ہر قوم کے بہت سے مرد بڑی و بھری لڑائیوں کیلئے فوجوں کی صورت میں بسر کرتے ہیں تب تک عورتوں کے سیاسی (پولیٹیکل) حقوق مردوں کے برابر نہیں ہو سکتے جب جنگ و جدال دنیا سے اُٹھ جاوے اور زمین قسط و عدل سے بھر جاوے تب سیاسی حقیقت میں عورتیں مردوں کے بالکل برابر ہوں گی۔

حقوق اولاد

زندہ رہتے اور جوان ہونے کے جتنی ضروریات ہیں اولاد کو اُن سب کا حق اپنے ماں باپ پر ہے اُنکو یہ بھی حق ہے کہ والدین اُن کو تعلیم و تربیت کے ذریعہ اُن سے جہد للبقا کے لیے مستقل کو دین اور امور بالاولادین پر فرض عین ہیں مگر اُن کے ماں باپ کو اتنی محنت ہرگز نہیں کرنا چاہیے جس سے کہ وہ خود بیکار یا کمزور ہو کر اپنی زیست عمر طبعی تک پہنچانے سے محذور ہو جاویں۔

اولاد کو اس مدد کے عوض میں جو اُنکو ماں باپ سے جہد للبقا میں مستقل ہونے کو ملے ماں باپ کی اطاعت کرنا چاہیئے۔ اُن کی ایسی خدمت کرنا چاہیئے جو جہد للبقا میں مستقل ہونے سے مانع نہ ہو جب اولاد جوان ہو جاوے تب تعامل میں اور افراد کے مانند ہون لگی اور اُن کا کوئی حق اپنے باپ ان پر نہوگا۔

لے جہد للبقا۔ زندہ اور باقی رہنے کی کوشش کو جہد للبقا کہتے ہیں۔

سیاسی حقوق

جو کچھ بیان ہوا اُس سے عیان ہے کہ اجتماع اور تعامل کی حالت میں زندگی چین سے بسر کرنے کے جو اصول ہیں تمام فطرتی حقوق انہیں اصول سے پیدا ہوتے ہیں اور سب کے سب مختلف صورتیں میں اُس محدود آزادی کی جو ہر فرد کو راحت سے عملاً طبعی تک پہنچنے کے لیے ضرور ہے اگر ہر فرد کے جسم و جان و عرض و مال بالکل محفوظ ہوں اُس کو رفتار کردار گفتار میں پوری آزادی ہو اپنے مال میں تصرف کا پورا اختیار ہو جو معاہدہ چاہے کرے جو پیشہ چاہے اختیار کرے جو عقیدہ چاہے رکھے اپنے عقیدوں کو جیسے چاہے تحریر و تقریر میں بلا دوسروں کے دل دکھانے کے ظاہر کر سکے تو اُس کو تمام فطرتی حقوق حاصل ہیں اگر اُن کے علاوہ کوئی اور چیز چاہتا ہے تو وہ چیز فطرتی حقوق کے سوا ہے۔

سابق الذکر فطرتی حقوق کے محفوظ رکھنے کو اہل دنیا مختلف

قسم کے مدنی نظام بناتے ہیں جن کو قوم کہتے ہیں اُن مدنی نظاموں کے قواعد اور عمل کے لیے افراد قوم یا اُن میں سے بعض یا صرف ایک مختلف فردوں کے لیے مختلف سیاسی حقوق مقرر کرتے ہیں جو فطرتی نہیں بلکہ اصطلاحی ہوتے ہیں۔

ان مدنی نظاموں میں سے بعض فطرتی حقوق کی حفاظت میں زیادہ کامیاب ہوتے ہیں اور بعض کم لیکن سب کے سب بنائے اسی لیے جاتے ہیں کہ فطرتی حقوق کی حفاظت کریں اور جتنا ہی وہ فطرتی حقوق کی حفاظت کریں اتنا ہی اُنکا ہونا بجا ہے باقی بجا اصل میں وہ انسانی ذریعہ ہیں فطرتی حقوق کی حفاظت کا جو غایت ہے۔

اگر آدمی دو رہینی سے کام لیں تو فطرتی حقوق سیاسی حقوق سے کم تر اور زیادہ قابل اعتبار نظر آویں لیکن انسان پاس کی چیز کو دور کی چیز سے بہتر دیکھتا ہے اور اکثر وسائل کو غایات پر

۱۰ Constitution گمراہت۔

۱۱ غایت۔ مقصود۔ غرض۔ حد۔

۱۲ Important وہ چیز جس میں اہتمام ہو۔

ترجیح دیتا ہے اس لیے یہ عقیدہ شائع ہو گیا ہے کہ جو کچھ ہیں وہ سیاستی
 حقوق ہیں ہر شخص سمجھتا ہے کہ سیاسی حقوق مجاویں تو دنیا کی تمام قومیں
 مجاویں تندرستی بڑھ جاوے علم آ جاوے ہر طرف ثروت ہی ثروت
 نظر آوے۔ مرض۔ تنگدستی۔ طلب معاش کی اذیت جمل و سستی
 کی مصیبت سب کٹ جاوے غرضکہ ماحول میں جتنے ضار ہیں
 جاتے رہیں جتنے نافع ہیں ہاتھ لگ جاویں جسانی و عقلی و
 اخلاقی تمام فضایل سے مین آویں اور تمام رذائل دُھل جاویں
 اور ہر فرد کامل راحت سے عمر طبعی تک پہنچنے لگے۔ زبان
 سے ایک لفظ کہہ کر یا قلم سے ایک جملہ لکھ کر تمام قوم کو ایک شانہ
 میں فخر و لذت سے اوج رفعت پر پہنچا دیں مگر یہ خیال خام ہے
 تمام سیاسی حقوق محض باہمی وسیلہ ہیں اور اصلی ذریعہ قومی حیات
 طیبہ اور راحت کاملہ کا محدود و آزادی سے پورا کام لینا اور پوری
 محنت و مشقت کرنا ہے اور پھر بھی پوری حیات طیبہ اور راحت کاملہ
 یا عیشہ راضیہ اس وقت تک ناممکن ہے جس وقت تک تمام افراد
 عیشہ راضیہ پسندیدہ زندگی۔

اپنے مرکب ماحولوں سے پورے موافق نہ ہو جاوین اور معلوم نہیں کہ
ایسا کبھی ہو گا یا نہیں گواہل کون و فساد کو اُس کی امید ہے بڑی
تمنا سیاستی حقوق کے حاصل کرنے والوں کی یہ ہوتی ہے کہ اُن
حقوق میں سب کو مساوات ہو بیشک اگر سب کے سب اپنی محدود
آزادی سے پورا کام لین اور شخصی اور اہلی اور نوعی نہایت کی
تکمیل میں پوری جانفشانی کریں تو سیاستی مساوات سے بڑی
آسانی ہو راحت ضرور ملے اور ایک بڑا خیالی مانع جاتا رہے مگر
محض مساوات بلا کامل اعمال آزادی محدود کچھ بھی فائدہ
نہیں دے سکتی ہے۔

ایک جمہوری سلطنت میں فرض کر لو کہ ہر ایک کو بادشاہ
وزیر و قاضی وغیرہ ہونے کے مساوی حقوق ہیں ہر ایک کو
بحیثیت فرد قوم وہی حقوق سیاسی ہیں جو دوسرے کو ہیں تو
صرف اس مساوات سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ ایسی قوم ضرور
بہترین اقوام ہوگی اگر ایسی جمہوری قوم کی تمام فردین جاہل اور
سست اور کینہ خور نفس پرست ہوں تو وہ علوم اور فنون

اور ایجادات اور تجارت اور صناعیوں میں کیسے ترقی کرے گی
 اور دولت کیسے پیدا کرے گی سیاسی حقوق ذریعہ ہیں فطرتی
 حقوق کا اور فطرتی حقوق کو کام میں لانا وسیلہ ہے تکمیل زیست
 و راحت کا پس یہ گمان کر لینا کہ سیاسی حقوق ملتے ہی زیست سگاہ
 اور راحت کی تکمیل ہو جاوے گی خیال محال ہے یہ بھی یاد رکھنا
 چاہیئے کہ جن حضرات کے ہاتھ میں سیاسی حقوق کا دینا ہوتا ہے کبھی
 تو وہ گمان کرتے ہیں کہ سب افراد میں اُن حقوق سے برابر یا ب
 کی قابلیت نہیں ہے اور نیک نیتی سے اُن کا سب کو برابر بانٹ
 دینا نہیں چاہتے لیکن اکثر وہ اُسی وقت مساوات نہیں چاہتے
 جب اُن کے اور سائر افراد قوم کے اغراض متحد نہیں ہوتے
 اور جب کسی قوم میں مختلف فرقوں کے اغراض متحد نہوں تب
 اس سے زیادہ کوئی اور آفت قوم کے لیے نہیں ایسی قوم کبھی
 ترقی کی سیدھی راہ پر چل ہی نہیں سکتی اُس قوم کی مثال بالکل ایسی
 ہے کہ چند آدمیوں کی آنکھیں پھوڑ کہ اُن کو ایسی بیڑ میں چھوڑ دیں
 جو خطرناک درندوں اور ہلک اور گرے گڈھوں سے پر ہو

کیا ممکن ہے کہ ایسی صورت میں وہ بیچارے اندھے زندہ بچیں۔
ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔

چونکہ یہاں قوم کا ذکر آگیا ہے اس لیے مناسب ہے کہ
اس کی ماہیت ساخت اور عمل اور غرض کا مختصر سا ذکر
کر دیا جاوے۔

آرمیوں کے باہم ہونے کے تین محرک ہوتے ہیں اول طبعی
خواہش ساتھ رہنے کی دوم یہ بیرونی دشمنوں سے بچنے کی ضرورت
تیسرے تعادل سے زیست و راحت کے پورا کرنے کی طرف چلنے
کی حاجت پہلا محرک بہت زیادہ قابل اعتبار نہیں کیونکہ ایک طور سے
وہ ہر قسم کے اجتماع میں موجود ہوتا ہے لیکن یہ بات خوب لحاظ
رکھنے کی ہے کہ جنگ کی وجہ سے تو میں بنتا شروع ہوتی ہیں ایسے
وقت میں جب افراد اس لیے قوم کی صورت پیدا کرتے ہیں کہ
بیرونی دشمنوں سے بچیں تب کل قوم کی زیست مقصود اصلی
ہوتی ہے اور فردوں کی زیست مقصود عرضی شروع میں اس
سے اجتماع ہوتا ہے جب لڑائی پیش آوے رفتہ رفتہ امن کے

زمانہ میں بھی سلطان کی حکومت قائم رہتی ہے جب لوگ باہم رہتے ہیں تب قوم میں فوجداری اور دیوانی کے جرایم پیشہ موجود ہو کر اندرونی دشمن قوم کے افراد کے پیدا ہو جاتے ہیں اور ان سے بھی حفاظت کرنا سلطنت کو فرض ہوتا ہے جو قوم محض حنا جی دشمنوں سے حفاظت کرے اُس کی سلطنت کی ساخت ایسے قوم کی سلطنت سے جو صرف اندرونی دشمنوں سے بچاؤ بالکل جدا ہوتی ہے پہلے میں تعامل چیری ہوتا ہے اور فرد کی زیست و راحت جماعت کی زیست و راحت کے اوپر سے قربان کی جاتی ہے دوسرے میں تعامل اختیار ہی ہوتا ہے اور قوم کا وجود صرف اسی لیے ہوتا ہے کہ افراد کی زیست و راحت کو بقا دے دیتی ہو۔

اگر کوئی قوم ایسی حالت میں ہو کہ اُس کے بیرونی اور اندرونی دونوں دشمن موجود ہوں تو ایسی قوم کی سلطنت کے ساتھ تعامل کے معنی دو سے زیادہ آویں کا ملکر کام کرنا اس طور سے کہ کام کے بارے میں جو کچھ غرض مشترک کے لیے بانٹ لین یہ تعامل کبھی قہری اور جبری ہوتا ہے جیسے فوج میں کبھی اختیاری ہوتا ہے جیسے تجارت یا تمدن میں۔

دو کام ہوں گے اول بیرونی دشمنوں سے بچانا دوسرے اندرونی دشمنوں سے بچانا بحری اور بری فوج بیرونی دشمنوں سے بچانیکا ذریعہ ہے اور خارجی دشمنوں کے وجود کے بعد افراد قوم کو اتنا خرچ دینا کہ بحری و بری فوج اچھی حالت میں رہے ناگزیر ہے اگر وہ بنا ترقی کرے اور خارجی دشمن دنیا سے جاتے رہیں تو صرف داخلی دشمنوں سے بچانا سلطنت کا کام رہے گا اس کیلئے پورے قابل اور متدین قاضی اور پولیس لازم ہوں گے اور تمام افراد قوم کو انکا صرف دنیا اور دیکھتے رہنا کہ وہ اپنا کام دیانت اور محنت اور قابلیت سے کرتے ہیں واجب ہوگا خارجی اور داخلی دشمنوں سے بچانے کے سوا سلطنت کا کوئی اور کام نہیں ہے۔ یہ دونوں کام پورے طور سے کر کے تمام افراد

ملہ قوموں کے دشمن و قسم کے ہوتے ہیں بیرونی یا خارجی اور اندرونی یا داخلی : داخلی دشمن سے وہ لوگ اسل قوم میں رہتے والے مراد ہیں جو اپنی فوجداری دیوانی - اخلاقی جرموں سے قوم کو ضرر پہنچا دیں۔

ملہ زمانہ حال کے امریکائی عالمان تو سیاست کی یہ رائے ہے کہ قوم اور افراد قوم کی اصلاح و ترقی کے چھٹا سبب ہیں ان سب کا ادا کرنا بھی سلطنت کا فرض ہے۔

قوم کو پوری حدود آزادی دینا چاہیے کہ بالاجتماع
یا بالانفراد جیسے وہ چاہیں اپنی اپنی زیست و راحت کی تکمیل
کی فکر کریں۔

حکیم پنپسر کی رائے ہے کہ اگر سلطنت اپنے اصلی کاموں کے
علاوہ کوئی اور کام اپنے ذمہ لیتی ہے تو اُسکا جتنا وقت اصلی
کام میں گزرنا چاہئے دوسرے غیر ضروری کام میں گزرتا ہے اور
جتنی مشق اپنا اصلی کام کرتے کرتے اُسکے کرنے کی بڑھتی ہے
اس میں کمی ہوتی ہے بہت بڑا نقصان جو سلطنت کو اور کاموں میں
دخل دینے سے ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ افراد قوم میں اپنا کام خود کرنا
استقلال پیدا نہیں ہوتا اور مہارت اور تاج مہارت میں علاقہ
کٹ جاتا ہے۔

جتنی مثالیں دنیا میں ایسی ہیں کہ سلطنت اپنے اصلی کام
کے سوا اور کام بھی کرتی ہے اُن سب میں یہ بات بالکل نظر انداز
کر دی جاتی ہے کہ اور کاموں میں مصروف ہونے سے اصلی کام
کو صدمہ پہنچتا ہے جب قوم ایک نظام ہے اور اُس کے

مختلف اعضا مختلف عمل قوم اور افراد قوم کے بقا و ترقی کے لیے کرتے ہیں تب جتنا ہی قوم کا رتبہ نمونین بلند ہوگا اتنا ہی اُس کے مختلف اعضا یعنی فرقوں کے عمل اُنکے ساتھ زیادہ مخصوص ہونگے ہر فرقہ صرف اپنا ہی عمل کرے گا دوسرے فرقے کا عمل نہ کریگا اور اگر ایک فرقہ چند عمل کرے گا تو سب کو ناقص طور سے کریگا۔

بیان بالا سے عیاں ہے کہ سلطنت ایک فرقہ ناظمہ ہے جو قوم میں اُسکے مجموعی افعال کو منتظم کرنے کے لیے پیدا ہوتا ہے اور قوم ایک نظام نامی ہے انسانی مصنوعی جامہ نہیں اور جب قوم ایک نامی نظام ہے تب فرقہ ناظمہ کی ماہیت قوم کی نمونیکساں بدلتے رہنا یقینی ہے جو سلطان خارجی دشمنوں سے حفاظت کے لیے ہوتا ہے وہ بہ نسبت اُسکے جو اندرونی دشمنوں سے حفاظت کرے

۱۔ Definite جس چیز کے اجزاء یا ہم کسی ترتیب خاص سے مرتب ہوں اُسکو منتظم کہتے ہیں اگر انڈیا کا انبار لکھا ہو تو غیر منتظم ہے اگر وہ دیوار کی صورت میں آدین تو منتظم ہیں۔

۲۔ Growing organism نظام نامی نظام اُسکو کہتے ہیں جس میں چند اعضا ہوں اور وہ کام کسی غرض مشترک کے لیے کرتے ہوں۔ نامی بڑھنے والا۔

۳۔ System نامی نظام نامی انسان کا بنایا ہوا نہ ترقی کرنے والا۔

اور ہوتا ہے اگر سلطان کو دونوں کام کرنا ہوتے ہیں تو اُسکی ماہیت بہ نسبت ایسے سلطان کے جسکو صرف ایک ہی کام کرنا ہو جداگانہ ہوتی ہے اصلی عمل جیسا کہ بیان ہوا سلطان کا خارجی اور داخلی دشمنوں سے بچانے کا ہے اگر اس کے سوا کوئی اور عمل وہ اپنے ذمے لے تو اصلی عمل میں فقور ہوتا ہے سلطان کا پیدا کرنا انسانی تدبیر ہے اور اُس کی اصلی غرض فطرتی حقوق کی حفاظت ہے تاکہ افراد قوم پوری آزادی سے زیست و راحت کی تکمیل کی کوشش کر سکیں اور سلطان جتنا ہی شرائط زیست و راحت کو بذریعہ تعامل ہموار پیدا کر دے اتنا ہی اُس نے اپنا کام خوب دیا۔

علم الاحسان

قوت عاقلہ اور قوت ممیزہ کا ساتھ ہے جتنا ہی مختلف چیزوں میں تمیز کی قوت بڑھتی ہے اتنا ہی عقل زیادہ ہوتی ہے

۱۔ قوت عقلیہ حکم رکھنے کی قوت۔

۲۔ قوت ممیزہ۔ فرق کرنے کی قوت۔

محسوس چیزوں میں تمیز کرنا آسان ہے۔ مگر غیر محسوس چیزوں میں
 مانند چیزوں کے تعقل اور افعال کے تعقل۔ اور احساس کے
 تعقل۔ اور علت و معلول کے تعقل۔ وغیرہ کے جس میں سے
 بعض کا تعلق حال سے ہوتا ہے اور بعض کا استقبال سے مشکل
 ہے اور یہی وجہ ہے کہ علم الاخلاق اور علم القوم کے مختلف تعقلات
 میں امتیاز کرنا مشکل ہوتا ہے اور فقط وہی لوگ جو چیزوں پر گہری
 نظر ڈالتے ہیں اور صحیح اور باطل میں فرق کرتے ہیں اور جن کی
 قوت تصور و تعقل بہت قوی ہوتی ہے عدل و احسان میں امتیاز
 کر سکتے ہیں عدل میں جیسا کہ بیان ہوا ہمدردی کے ساتھ اس بات کو
 تسلیم کرنا ہوتا ہے کہ ہر فرد کو اپنے افعال مفیدہ للعیات و راحت میں

سہ چیزوں کا تعقل جانے کے چند درجے ہوتے ہیں۔ پہلا درجہ احساس ہے مثلاً آدمی
 شکر کو چلے تو اس حالت موجود کا نام احساس ہے۔ اگر ایک ہی چیز کے بابت احساسات
 گذشتہ کو موجود احساس کے ساتھ ملا دے تو وہ اس فرد کا تصور ہے۔ مثلاً ایک شخص
 ایک نارنگی کو دیکھے اور اُس کو چکھ چکا ہو اور سو گنگھ چکا ہو تو وہ اس کا تصور
 ہے اور ہزاروں نارنگیوں سے مقابلہ کر کے جو قدر مشترک نکالے وہ
 تعقل ہے۔
 سطح زلیست کے واسطے مفید۔

پوری محدود آزادی ہے اور اُس کی محنت کا ثمرہ اُسی کو ملنا چاہیے نہ کسی اور کو احسان میں ہمدردی کے ساتھ اس بات کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ ہر فرد کو اپنی پوری محدود آزادی اور اپنی محنت کے ثمرہ میں اور افراد سے بددلتا چاہیے تاکہ وہ اپنی زیست زیادہ اچھی طرح سے بسر کریں۔

عدل اور احسان کے فرق کو پورے طور سے پیش نظر رکھنا چاہیے عدل قومی امر ہے اور ہر فرد کا فرض عین ہے اور اُس پر قوم کی زیست موقوف ہے احسان صرف شخصی بات ہے اور اُس کا کرنا تمام فردوں کا فرض عین نہیں۔

ایسا احسان ہرگز نہ کرنا چاہیے جس سے عدل کو ضرر ہو ورنہ نتیجہ یہ ہوگا کہ مفضل فردوں کو اُس محنت کے پھل ملیں جو انھوں نے نہیں کی اور فاضل فردوں کی محنت کے پھل اُن سے چھین جاؤ گئے اور ایسی صورت میں فاضل فردوں کو فاضل ہونے کا محرک جاتا رہے گا اور نوع انسان کو ضرر ہوگا چونکہ عدل قوم کا فرض ہے اور احسان اشخاص کا اس لیے

قوم کو احسان اپنے ذمے نہ لینا چاہیئے ورنہ عدل میں خلل پڑے گا۔
 احسان کی دو قسمیں ہیں سلبی - اور ثبوتی سلبی احسان سے
 یہ مراد ہے کہ آدمی عمل نافع للذات کر کے متمتع ہو سکتا ہو مگر دوسروں
 کو موقع دینے کے لیے اُس نافع للذات فعل سے باز رہے اور
 ثبوتی احسان سے یہ مراد ہے کہ آدمی اپنی تمتع سے باز رہ کر کوئی
 ایسا کام کرے جس سے اوروں کو فائدہ پہونچے سلبی احسان
 کی صورتیں حسب ذیل ہیں۔

مقابلہ آزاد سے روکنا

عدل کا تقاضا تو یہ ہے کہ ہر فرد کو اپنی ظاہری اور باطنی
 قوتوں سے کام لینے میں پوری آزادی چاہیئے اور جتنی زیادہ
 دولت اور راحت اُس کو حاصل ہو سکتی ہو وہ حاصل کرنا چاہیئے

لے سلبی Negative منفی جو نہ کرنے کی طرف منسوب ہو۔
 لے ثبوتی Positive جسمین کوئی چیز ثابت کیجائے اگر کہیں کہ نہ یہ عالم ہے
 تو یہ صفت ثبوتی ہے یعنی ایک صفت خاص کو ثابت کیا ہے اگر کہیں کہ نہ یہ بدول نہیں ہے
 تو یہ صفت سلبی ہے یعنی بدول کو زید سے سلب کیا ہے۔

لیکن احسان اور اپنے نبی نوح کے ساتھ ہمدردی اس مطلق آزادی میں گونہ قید لگاتے ہیں مثلاً وہ لوگ جنکے پاس سرمایہ کثیر ہے یا جن میں کسی خاص تجارت یا پیشہ کی بہت بڑی استعداد ہے وہ اپنے سرمایہ یا قابلیت کے ذریعہ سے اپنے ہم پیشہ افراد کو تباہ کر سکتے ہیں مگر ان کو احسان اور ہمدردی سے کام لینا چاہیے اور وفور سرمایہ یا استعداد کی وجہ سے دوسروں کو برباد نہ کر دینا چاہیے۔

ایسا ہی بڑے بڑے ماہران طب و قانون وغیرہ کو اپنی اجرت کو اونچا کر کے اپنے مستفیدوں کے حلقے کو تنگ کرنا چاہیے تاکہ ہر مستفید کی طرف کافی توجہ کا وقت ملے اور تندرستی قائم ہے اور باقی اہل پیشہ بھوکے زمین۔

خلاصہ یہ کہ اپنے اور متعلقین کی بہبودی اور مقابلہ کمزوروں کی بہبودی اور قدیم اور نوح انسان کی بہبودی سب کا لحاظ ہونا چاہیے اور وفور سرمایہ یا استعداد سے اوروں کے تباہ کر دینے سے بچنا چاہیے۔

آزادی معاہدہ پر روک

عدلاً معاہدہ دن کی تعمیل پورے طور سے کرنا چاہیئے
 کیونکہ اس بات میں اگر قانون کچھ بھی نرمی کرے تو لوگ اُس
 نرمی کے بھروسہ پر بے سمجھے ہو جھٹے جو معاہدہ چاہیں گے کرنے
 لگیں گے ہاں احسان کا مقتضایہ ہے کہ ایسے معاہدہ جسے جس میں
 ایک فریق کو دوسرے فریق پر ایسے واقعات سے جو فریقین
 کے علم و اختیار میں نہ تھے بہت زیادہ غلبہ ہوا جاتا ہو اُس
 غلبہ سے فتنع حاصل کرنے سے باز رہنا چاہیئے۔

نا اہل کو دینے سے باز رہنا

جیسے کسی مہربانی کر کے خود مطلبی سے بچنا ہو سکتا ہے
 ایسا ہی کبھی ترک فعل سے بھی خود مطلبی سے بچنا ہو سکتا ہے
 غیر مستحق مانگنے والوں کو دینے کی رغبت اکثر اس لیے ہوتی
 ہے کہ نہ دینے سے یا شرم آوے گی یا بدنامی ہوگی گرا ایسی لتھیں

اپنے کو دینے سے روکنا چاہیے اگر لوگ غیر مستحقوں کو دینا
موقوف کر دیں تو وہ کوئی مفید پیشہ یا مزدوری کرنے لگیں اور
بجائے اس کے کہ اُن سے نقصان ہوتا ہے ملک اور
قوم کو نفع ہو۔

پھر اسیوں یا ملازمان سرایا ریوے کو دینے سے باز رہنا
چاہیے وہ اپنی اپنی خدمت کی اُجرت پاتے ہیں اور اُس کے
عوض میں اُن کو مقرر کام کرنا چاہیے جب بعض لوگ اُن کو
دیتے ہیں تب وہ اصلی کام کو چھوڑ کر دینے والوں کا غیر ضروری
کام کرنے لگتے ہیں اور جنھوں نے نہیں دیا اُن کے ضروری
کام میں خلل ڈالتے ہیں اور اُن کو ناناہیت دیکر قوم اور
نوع انسان کو نقصان پہونچاتے ہیں اور جو صاحب دیتے ہیں
وہ اس نقصان میں اعانت کرتے ہیں ہر چیز میں غمو کے
زیادہ ہونے کی شان یہ ہے کہ اُس چیز کے اجزایا افراد اور
اُن اجزایا افراد کے اعمال کی تحدید اور تقین زیادہ ہو جائے
لہٰذا تحدید و انتظام۔ حد۔ کا مقرر ہو جانا اور بے ترتیبی سے ترتیب کی حالت
میں آنا۔

اس کا ایک اثر یہ ہے کہ جب قوم ترقی کرے تب اُس کے مختلف افراد معاہدہ وغیرہ کے ذریعہ سے جو خدمات اپنے ذمے جس اُجرت پر لین اُس میں سرمو فرق نہونا چاہیئے اور اس میں فرق نہونا قوم کے متفرق اور ادبار کی نشانی ہے

اظہار قابلیت سے باز رہنا۔

معاشرت میں اکثر افراد کو رغبت ہوتی ہے کہ وہ بات کے ذریعہ سے اظہار قابلیت اور خود ستائی کر میں سبلی احسان کا تقاضا ہے کہ ایسے اظہار قابلیت اور خود ستائی سے باز رہنا چاہیئے جو حضرات اپنی قابلیت کے اظہار میں غلو فرماتے ہیں اہل صحبت گو عقلاً اُن کی برتری کو انہیں مگر اخلاقاً اُس کو ضرور ناپسند کرتے ہیں جب کسی مجلس میں ایسے لوگ جمع ہوں جن کے معلومات اور عقلی قوے کے درجے مختلف ہوں تب اہل کمال کو لازم ہے کہ اپنی برتری

لے زیادتی۔ افراط۔

نمایان کر کے اپنے سے فرد تر حاضرین کے دل تو نہ متاویں ایسے
 ناشائستہ حرکت سے ہموار معاشرت میں فرق آتا ہے اور
 لوگوں کو عبث اذیت پہنچتی ہے۔

ملامت سے پرہیز

آدمی کو اپنے ماتحتوں کی عبث ملامت سے باز رہنا چاہیے
 اور اگر ملامت کی ضرورت پیش آوے تو دل دکھانے کیلئے
 نہ کرنا چاہیے بلکہ صرف اس لیے کرنا چاہیے کہ ماتحت آئندہ
 اس فعل سے باز رہے جو نہ کرنا چاہیے تھا اور اس کا کردار
 سدہر جاوے۔

آقا اور ملازم کے علاقہ میں عدل کو احسان پر تقدم ہے
 اور اس لیے فرض منصبی پورا کر لینا ملامت کرنے سے بہتر ہے
 اگر کوئی ملازم اپنا فرض ادا کرنے میں کمی کرے تو آقا کو فرض
 مذکور پورا کر لینا واجب ہے مگر گزرتا تعامل کے ٹھیک پہنچنے
 کو خواب کرتا ہے اور قوم اور نوع انسان کو خطرے میں ڈالتا ہے

جن لوگوں میں محض شناسائی یا دوستی ہو ان کی ملامت کرنے کی بابت کوئی قاعدہ اس گزشتہ حالت میں مقرر کرنا مشکل ہے جیسا ہی عبت ملامت کرنا قبیح ہے ویسا ہی جب اُس پر آئندہ کردار کا درست ہونا موقوف ہو تب واجب ہے جیسے اچھے کردار کی جزانہ ملنے سے نقصان ہوتے ہیں ایسا ہی بُرے کردار کی منرانہ ملنے سے بھی۔

ملامت کی بابت جو کچھ کہا گیا منرا کی نسبت بھی کہنا چاہیے کیونکہ ملامت لفظی پاداش ہے اور منرا عملی پاداش۔

اُطر اسے بچنا

کوئی فرد قابلِ مہم کام کرے تو اُس کی قدر اور معتدل ستائش کرنا چاہیے لیکن ستائش میں مبالغہ کرنا اور خوشامد سے خلاف واقع تعریف کرنا بہت ہی مہیوب ہے اُس سے حق چھپتا ہے اور باطل کو رواج ہوتا ہے اور اُطر و قوم اپنی اصلی قوت اور

لئے مہم و ستائش میں مبالغہ کرنے کو اُطر کہتے ہیں۔

واقعی درجہ کمال یا نقص سے آگاہ نہیں ہوتے سلطنت روس کو اگر اُسکے غلط مداحوں نے اصلی قوت کی بابت دھوکے میں نہ ڈالا ہوتا تو جو روز سیاہ اُس کو جاپان سے لڑکر ہوا نہ ہوتا۔

دوسروں کی رائے سے بے سمجھے بوجھے اتفاق کر دینا بھی ایک قسم کی بے بنیاد ستائش اور خوشامد ہے جو لوگ اپنے فرائض منصب کو پورے طور سے ادا کرتے ہیں اُن کو ستائش اور خوشامد کی تمنا کرنا بقیع ہے اور احسان سلبی ایسی حالت میں بیج و توصیف سے باز رہنے کا حکم دیتا ہے واضح رہے کہ سلبی احسان کی خوبی اسی پر موقوف ہے کہ اس سے زیستہا سہ گانہ کی بقا اور ترقی اور راحت اور گوارا ہونے میں مدد ملتی ہے۔

ثبوتی احسان و جین

بہت عمدہ موقع ثبوتی احسان کا زوجین کے علاقے میں ہے

شوہر پر فرض ہے کہ جتنے فطرتی اور عشرتی دشواریاں زوجہ کو ہیں
 اُس سب میں اُس کی کوشش سے جتنی کمی ہو سکے وہ ہو جائے
 اُس میں شبہ نہیں ہے کہ شوہر جو کچھ زوجہ کے لیے کر سکتا ہے
 اُس کی ایک حد ہے اور افراط و تفریط دونوں قبیح ہیں مگر
 مردانہ یہی ہے کہ اگر شوہر سے غلطی ہو تو امراض کی جانب
 نہ تفریط کی زوجہ کی جانب سے بھی خود مطلبی نہیں چاہیئے
 بلکہ اُس کو بھی شوہر کی حیات اور راحت کی تکمیل میں پوری
 توجہ چاہیئے طرفین سے پورا ثبوتی احسان جب ہی ہو سکتا ہے
 جب ہر ایک وہ سرے کی زیست اور راحت کے سامان کو
 مہیا کرنا فرض عین جانے اور ہر ایک اشار کو استیثار پر
 مقدم کرے۔

والدین و اولاد

ان باپ کو فطرۃً اپنی اولاد سے محبت ہوتی ہے اور اکثر

لے فطرۃً جو چیز طبیعت یا فطرت میں ہو۔

وہ ضرورت سے زیادہ ثبوتی احسان اُن کے ساتھ کرتے ہیں جب
 اولاد بلوغ کے قریب پہنچے تب اُنکی عقلی تعلیم اور معلمون کی
 سپرد ہو سکتی ہے مگر ابتدائی عقلی تعلیم اور کل اخلاقی تربیت
 والدین کا فرض ہے اور اُن کو کبھی اپنے تئیں اُس سے سبکدوش
 نہ سمجھنا چاہیئے جو لوگ اپنی اولاد کی تربیت اور تعلیم میں قصور کرتے
 ہیں وہ بہت بڑے اخلاقی گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں تعلیم
 کرنے کی استطاعت نہ ہو تو تاہل کا بوجھ ہرگز نہ اٹھانا چاہیئے ایسی
 حالت میں عقد کرنا بہت مذموم نفس پرستی اور حیوانیت ہے
 والدین اکثر اپنی فرط محبت سے موجود احسان کو مرچا احسان
 پر ترجیح دیتے ہیں مگر ایسا کرنا عاقبت اندیشی ہے اولاد سے
 پیار کہہ کے ہرگز اُن کو ایسا نہ بگاڑنا چاہیئے کہ آئندہ وہ

۱۔ عقلی تعلیم - علم سکھانا۔

۲۔ استطاعت - مالی قدرت۔

۳۔ تاہل - خاندان میں رہنا۔ بیاہ کر لینا۔ خانہ داری۔

۴۔ مذموم - ناپسندیدہ۔ برا۔

۵۔ حیوان - ہونسنکی صفت یا حالت۔

۶۔ فرط - زیادہ۔

نوع انسان کی سودمند فروغ ہو سکین احسان کرنے میں سب
اولاد کے ساتھ یکساں اور مساوی برتاؤ کرنا چاہیئے البتہ اگر
اُن کی جسمانی قوت اور عقلی اور اخلاقی صحت مختلف ہو تو اُسکا
محافظ مناسب ہے۔

والدین میں محبت فطرتی ہے اور اسی لیے دیگئی ہے
کہ جو تکلیفیں اور مشکلیں اولاد کی تعلیم اور تربیت میں ہوتی ہیں
وہ آسان ہو جائیں اور نسل انسان کی بقا و ترقی میں اضافہ ہو
مگر اکثر والدین اس میں غلو کرتے ہیں اور اُن کو خیال ہوتا ہے
کہ کفایت شعاری میں افراط اور دولت جمع کرنے میں انہماک
کر کے اتنا سرمایہ چھوڑ جائیں کہ اولاد کو کسب معاش میں محنت
کی حاجت نہ ہو یہ ثبوتی احسان نہایت مضر اور خطرناک ہے اس
قسم کی اولاد اکثر فروع انسان کے مضر اور ناشدنی افراد ہوتی ہے
ان میں محنت اور ترقی محنت میں علامتہ کٹ جانے سے اکثر ذائل

لے غلو۔ زیادتی۔

۱۸۵ انہماک۔ در آنا، شب و روز کسی چیز میں لگا رہنا۔

اور امراض اور متعدی آفات پیدا ہوتے ہیں اگر لوگ دو برہمنی سے کام لیں تو اُن کے معاشر اور آئندہ نسلوں کی سلامتی اسی میں ہے کہ اولاد کو کسب معاش اور خوش کن محنت سے مستغنی نہ کیا جاوے ہاں اُن کو ایسے وسائل کسب معاش ضرور سکھا دیے جاوین کہ وہ اپنی محنت سے سود مند اور پرہت زیست بسر کر سکیں اولاد کو بھی اُن تمام احسانوں کے بدلے جو والدین کرین ابھی باتوں میں اپنے مان باپ کی اطاعت کرنا چاہیئے۔

مریض اور آفت رسیدہ کی اعانت

اہلبیت میں سے جو لوگ بیمار ہوں یا کسی اور آفت سے ناقابل ہو گئے ہوں تو اُن کے علاج و تیمار میں بقدر ضرورت مدد کرنا چاہیئے تاکہ وہ اپنا کام کرنے لگیں مگر کسی مریض یا ناقابل کو یہ حق نہیں ہے کہ باقی اہلبیت کا تمام وقت وہ اپنے لئے معاصرہ ہم زمانہ۔

تیار داری اور ناز برداری میں صرف کمالے ایسی صورت میں
اعتدال سے زیادہ احسان اہلیت کو عین کرنا چاہیئے اگر وہ
احسان میں افراط کرنے لگیں تو مریض اور ناقابل کو بجا سے
فائدہ کے ضرر ہوگا اور اہلیت کا بہت سا وقت جو اسباب
راحت و دولت میں صرف ہوتا را نگاہان جساوے گا اور
زیستہاے سہ گانہ کو ضرر ہوگا جنکو آفت ناکمانی سے صدمہ یا
ضرر پہونچا ہو ان کے علاج اور تیار داری میں وقت گزارنا
ہر طور سے سودمند ہے بشرطیکہ اعتدال سے زیادہ نہ ہو قوم کی
اکثر افراد میں ایسی قدرت اور مهارت ہونا کہ طبی مدد ملنے
سے پیشتر وہ ضرر رسیدہ کو سنبھال سکیں بہت مناسب ہے۔

کمزور اور گرفتاری کی اعانت

اگر کوئی قوی کسی کمزور پر ظلم جلی یا خفی کرتا ہو تو ہر نہ وک
فرض ہے کہ بقدر امکان کمزور کو شہر و ر کے ظلم سے بچاوے

لے مهارت - عشق -

جب تک افراد میں اس قسم کی ہمدردی نہ پیدا ہو تب تک قوم
 کبھی اچھی حالت میں نہیں رہ سکتی ایسا ہی اگر کوئی کسی آفت
 ارضی یا سادی میں گرفتار ہو گیا ہو مثلاً غرق ہوتا ہو یا کسی مکان
 میں آگ لگ جانے سے خطرے میں ہو تو اس کے بچانے میں
 مردانہ و اراپنے اوپر خطرہ لیکر مدد کرنا چاہیے مگر یہ خطہ
 اسی وقت لینا چاہیے جب نجات دینے کا احتمال بھی ہو اگر خطہ
 ایسا ہے کہ جو شخص خطرے میں ہے اُس کا بچنا محال ہے اور مدد
 کرنے والا بھی ضرور ہلاک ہو گا تو بچانے کی کوشش کرنا خوشی
 ہے اور کسی طرح سے قابل ستائش نہیں ہو سکتی۔

مالی امداد

مالی مدد صرف اُن لوگوں کی کرنا چاہیے جو مستحق ہیں
 اور جن کی مدد سے ملک اور قوم اور نوع انسان کو فائدہ ہو گا
 ایسے لوگوں کی مدد کرنا جو اپنے افعال ناشائستہ سے محتاج ہو گئے
 ہیں اور جن کی مدد سے ملک یا قوم یا نوع انسان کو فائدہ نہ ہو گا
 اسرافت ہے اور قانونِ ملاءتہ الا وفق کی خلاف ورزی ہے

صرف قربت کی وجہ سے مدد کرنا عیب ہے ایسی مدد اکثر مفسدوں، فرودین، بڑے عادی ہے اور نوع انسان کی ترقی میں رخنہ ڈالتی ہے۔

قرض بھی صرف اُسی حالت میں دینا چاہیئے جب قرض سے فرد مستحق کو کمانے اور ادا کر دینے کا سہارا مل جاوے۔ بسا قرض دینا کہ روپیہ ہاتھ سے جاوے اور قرضدار کو فائدہ نہ ہو بہت بُری قسم کا اسراف ہے اور اُس کے دردناک نتائج نوع انسان کے لیے مضر ہیں اکثر وہی لوگ قرض مانگتے ہیں جو اپنا جو بھروسہ اور واپس پڑانا چاہتے ہیں اور قوم کی خطرناک افراد ہیں۔

خیرات دینا

خیرات اول تو شخصی احسان کے تحت میں آنا چاہیئے۔ سلطنت کو ہرگز اُس سے کوئی واسطہ نہ چاہیئے پھر خیرات انجمنیں، لوگوں کو ملنا چاہیئے جو غیر اختیاری اسباب سے محتاج ہیں اور صرف اسی لیے ملنا چاہیئے کہ یا وہ دوبارہ قوم کی

سود مند فردین جاوین یا باقی زلیست آسانی سے پوری کر دین
 غیر مستحقون کو خیرات دینا قوم کے لیے بہت بُری بلا ہے اول
 تو اُس کی وجہ سے فاضل فردون کی محنت کا پھل اُن سے
 چھین جاتا ہے اور اُس کا اثر اُنکی زلیست و راحت و صحت پر بہت
 بُرا پڑتا ہے دوسرے مفضل فردون کو اُن کی بد اعمالی کا بُرا
 ثمرہ نہیں ملنے پاتا اور اس طور سے بد اعمالی سے بار بار رکھنے والا
 تجربہ نہیں ہوتا اور وہ گمان کرنے لگتے ہیں کہ آخر خیرات تو
 مل ہی جاوے گی تیسری قوم کو بجائے اسکے کہ ان مفضل فردون کی
 محنت سے نفع ہوتا اُن کی بد اعمالی سے نقصان پہونچتا ہے
 عمل زشت تو وہ کرتے ہیں اور منراہتی ہے فاضل فردون کو
 جو خیرات دینے کو مجبور کیے جاتے ہیں بہت سے فردون کے
 لیے ایسی زشت خو خیرات خور و دین بہت بُرا نمونہ قائم
 کرتی ہیں اور اُن کی بُری مثال نہ ہر کام کرتی ہے اور ایسی
 کمینہ اور خطرناک فردین قوم میں اسی طرح سے کھسکتی ہیں جیسے
 صحیح جسم میں پھوڑا یا گولی جب سلطنت خیرات کو اپنے ذمہ اس طرح

لیتی ہے کہ بطور خراج کے کچھ روپیہ فاضل فردون سے لیکر مفضل
 فردون کو زندہ رکھتی ہے تب اُس سے طریقہ خیرات کی دشواریاں
 بڑھ جاتی ہیں اول تو ایک علمہ اُس کے وصول و تقسیم کو مقرر ہوتا ہے
 اور وہ ایسے روپیہ میں سے کھاتا ہے جس میں اُس کو نہ کھانا
 چاہیئے اور اُس کو بیدردی سے صرت کرتا ہے اور محسن اور محسن الیہ
 کے درمیان چند در چند وسایط پیدا ہو جانے سے نہ محسن الیہ
 کو معلوم ہوتا ہے کہ کس نے اُس کے ساتھ احسان کیا اور وہ
 کا شکر کرے اور نہ محسن کو مشاہدہ ہوتا ہے کہ اُس نے کس کے
 ساتھ احسان کیا اور اس طور سے نہ محسن کے اخلاقی فطرت
 میں ترقی ہوتی ہے نہ محسن الیہ کو شکر کی عادت پڑتی ہے
 اگر فاضل افراد کے ذمہ خیرات کا دینا ہو تو وہ اس بات کو خوب
 جانچیں کہ کون منراوار ہے کون نہیں اور منراوار کو خیرات
 ملے اور غیر منراوار کے ہاتھ میں نہ جاوے خیرات دینے میں

۱۔ محسن الیہ۔ جس کے ساتھ احسان کیا گیا ہو۔

۲۔ وسائط۔ واسطے۔ ذریعے۔

یہ مسئلہ بہت ہی دشوار ہے کہ کون سے ایسے طریقے ہوتے جاوین
جس سے مستحق کو خیرات ملے اور غیر مستحق نہ پاوے۔

احسان فی المعاشرة

جب لوگ باہم معاشرت کرتے اور ملتے جلتے ہیں تب ہر
فرد کو یہ احسان فرض ہے کہ وہ ایسا برتاؤ کرے کہ اذیت کے
بہ نسبت خوشی کا مجموعہ زیادہ ہو خوش کرنے کے لیے ایسی تیار
کرنا کہ اہل مطلب فوت ہو جاوے اور اذیت بڑھے ہرگز
جائز نہیں ہے ایسا ہی معاشرت کے وہ طریقے جن سے
مسرت نہیں ہوتی اور اذیت ہوتی ہے قبیح ہیں معاشرت
میں اعلیٰ اور ادنیٰ دونوں شریک ہوتے ہیں ایسی صورت
میں اعلیٰ فردوں پر ایسا برتاؤ فرض ہے جس سے ادنیٰ
فردین اپنی گھٹتی حالت کو محسوس کر کے دل آزرہ نہ ہوں
رسم و رواج و عرف ہر قوم میں ایسے طریقے عام کرتے ہیں
لے باہم رہنا۔

جن کی پابندی سے انواع و اقسام کی اذیتیں ہوتی ہیں عشرتی احسان کا تقاضا ہے کہ ایسے عرف کی پابندی ہرگز نہ کی جاوے مثلاً عرف در و اج خاص قسموں کے لباس مقرر کر دیتا ہے اہل عقل و تمیز کو اصلی مقصود لباس کا یعنی ستر جسم اور حفاظت از حر و برہد مد نظر رکھنا چاہیئے اس کے بعد خوشنالی بھی ملحوظ ہو سکتی ہے مگر لباس پر بہت سی دولت اور وقت کا صرف کرنا اور در و برہد اور اس کی حفاظت کی فکر مول لینا قبیح ہے۔

متوسط اور بڑے درجے کی خاتونوں میں اکثر وقت و دولت آراستگی میں صرف ہوتا ہے اور وہ گمان کرتی ہیں کہ سنگار مایہ زندگانی ہے مگر یہ خیال بے بنیاد ہے عشرتی احسان کا تقاضا یہ ہے کہ منفعت کو زینت پر ترجیح دیا جائے اور زیست و راحت کے اصل مقاصد کو چھوڑ کر نمائش اور تکلف میں دولت اور وقت صرف نہ کیا جاوے شادی اور عہدہ کے تقریبوں میں بہت سارے پیہ اور وقت صرف کرنا بہت بجا ہے اور ہر فرد

کو اُس کے روکنے اور کم کرنے کی کوشش کرنا چاہیے اگر اکثر افراد اُس کے روکنے کی طرف متوجہ ہو جاویں تو جو بہت وقت اور مال اور قوت رائیگان جاتے ہیں وہ اچھے کاموں میں صرف ہو سکیں اور نوع انسان کی زلیست و راحت کے اسباب زیادہ ہو جاویں اور دنیا سے فقر و مرض و جہل ماحول کی مضر قوے و مادیات وغیرہ آفتیں کم ہونے لگیں نوع انسان کے ہر ہی خواہ کی یہی کوشش ہونا چاہیے کہ معاشرت کے مراسم جہاں تک ہو سکے سادے اور ارزان ہو جاویں اور لوگوں کی قوت اور دقت اور دولت ایسے کاموں میں صرف ہونے لگے جن سے نوع انسان کو ترقی ہو اور ماحول مرکب میں جتنی مضر چیزیں ہیں وہ کم ہو جاویں۔

سیاستی احسان

جب قوم کو نظام نامی مان لیا تب عیاں ہے کہ اُس کا زندہ اور تندرست رہنا اس بات پر موقوف ہے کہ اُس کے

تمام فرقے اور افراد اپنا اپنا کام پورے طور سے ٹھیک وقت پر
 باسانی کرتے رہیں جب قوم میں جبری تعامل کے بجائے اختیاری
 تعامل ہونے لگے اور افراد قوم کی ترتیب ^۱ کے Status
 لحاظ سے نہ ہو بلکہ معاہدے کے اعتبار سے ہو تب قوم کو اچھی حالت میں
 رہنے کے واسطے یہ لازم ہے کہ معاہدے کی پوری پابندی
 ہوتی رہے اگر ایسا نہ ہو تا کہ اکثر صورتوں میں پاس کی چیز دور
 کی چیز کو پنہان کر دیتی ہے تو اہل بصیرت کو صاف نظر آتا کہ
 رفاه عام کے کاموں میں وقت اور قوت اور دولت صرف کرنے
 سے قوم میں سرمایہ راحۃ اتنا زیادہ نہیں بڑھتا جتنا سچا عدل
 ہونے سے بڑھتا ہے اور اس لیے رفاه عام کا کام کرنے کی
 بہ نسبت ہر فرد کو اس کی کوشش زیادہ چاہیے کہ تمام افراد میں
 سچا عدل ہو تا رہے سیاسی معاملات میں اکثر حضرات یہ خیال فرما کر
 کہ مصلحت وقت یہی ہے فعلی اور قولی کذب کو برا نہیں جانتے
 مگر یہ بات غلط ہے تعامل کی حالت میں زلیست و راحت زندگی

کے اصول صحیحہ پر مبنی ہے اور جھوٹ اور قومی فلاح میں کئی تباہیوں سے
سیاستی احسان کا تقاضا ہے کہ تمام افراد سیاستی راستہ بازی پر
اصرار کریں اور جیسے شخصی معاملات میں جھوٹ کو قبیح اور منہر
جانتے ہیں ایسا ہی ملکی اور قومی معاملات میں فعلی اور قولی دروغ
سے پورا پرہیز کریں۔ سیاستی احسان صرف یہی نہیں ہوتا
کہ ہر فرد اپنے معاملات میں عدل کرے اور اپنے سیاستی کردار میں
مخلص اور راستہ باز ہو بلکہ اس کا یہ بھی تقاضا ہے کہ ہر فرد نگران ہے
کہ قوم کا سیاستی نظام یعنی فرقہ حاکمہ اور اس کے مضامین اپنا
کام ٹھیک کر رہا ہے قاضی سچا انصاف کرتے ہیں اہل پولیس
جرائم کو خوب روکتے ہیں اور مجرموں کا پورا اہتمام لگاتے ہیں حکام
اپنی اپنی خدمت کے لائق ہیں اور ان خدمات کو صداقت
اور محنت اور دیانت سے پورا اٹھیک وقت پر انجام دیتے ہیں
ہر فرد کو نگران رہنا چاہیے کہ داخلی دشمنوں سے حفاظت کے

لے تباہی باہم جدائی ہونا۔

لے مضامین Appendages متعلقات مثل پولیس وغیرہ۔

ذریعے یعنی فرقہ حاکمہ اور اُسکے مضامقات کے ٹھیک ٹھیک کم نہیں
 کسی قسم کا غبن یا خیانت نہیں ہوتی کوئی فرد ناجائز قوت غصب
 نہیں کر لیتی۔

احسان فی المعاشرة بین اُن لوگوں کو جسکو علم و دولت و قوت
 عقلی و صحت جسمانی میں برتری حاصل ہے ہمیشہ یہ کوشش کرنا چاہیے
 کہ جب وہ اپنے ہر قسمت بھائیوں سے ملین تب اُنکو اُن کی کمی
 کسی طرح سے محسوس نہونے دیں۔

ہر فرد کو بقدر امکان کوشش کرنا چاہیے کہ قوم میں اخلاق کا
 معیار اونچا ہووے معالی اخلاق کی طرف افراد چلیں اور رذائیں سے
 بچیں لیکن فوری انقلاب ممکن نہیں اسلئے قوم میں فوری اخلاق
 برتری پیدا ہونا ہی محال ہے اس لیے ہر فرد کو اخلاق کامل کی
 مثال پیش نظر رکھ کر یہ کوشش کرنا چاہیے کہ رفتہ رفتہ لوگ اس
 چلیں اور نقص موجود آہستہ آہستہ کم ہوتا جاوے اور دائمی
 اخلاقی برتاؤ جہاں تک ہو سکے مثالی کامل خلق کے قریب قریب ہو جاوے

مثالی - نمونہ کامل - رب النوع۔

جو لوگ اس کم اور تدریجی ترقی پر قناعت نہیں کرتے اور تمنا کرتے ہیں کہ دفعہ نئے اور بہتر اخلاقی دستور العمل جاری کر کے قوم میں اخلاقی معیار کو ایک آن میں اونچا کر دیں وہ طلب محال کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ایک آن میں انسان کے دل و دماغ کی حالت اس طور سے بدل دی جاسکتی ہے کہ کچھ کا کچھ ہو جاوے ناقص دل و دماغ اور اُن کے بُرے آثار ایک لمحہ میں بد لکر کامل دل و دماغ ہو سکتے ہیں اور بُرے آثار کے بدلے فوراً ہی اچھے آثار پیدا ہو سکتے ہیں حالانکہ ایک آن میں ایسا انقلاب عظیم ہونا محال ہے۔

لہ انسان کی گزشتہ حالت میں فوری اخلاقی انقلاب عظیم ترقی اور انقلاب میں جو فرق ہے وہ ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہیئے قانون قدرت یہ ہے کہ ترقی بہت آہستہ اور رفتہ رفتہ ہوتی ہے آدمی کا بچہ پیدا ہونے کے بعد پندرہ برس کے قریب میں سن بلوغ کو پہنچتا ہے کوئی انسانی کوشش اسکو ایک دن میں بالغ نہیں کر سکتی ایسا ہی کسی قوم کی علمی یا اخلاقی حالت ایک دن میں نہیں بدل سکتی دنیا میں کوئی ایسا استاد موجود نہیں ہے کہ ایک جاہل کو ایک دن میں ارسطو بنا دے بعض وقت فرد دن اور قوموں میں بجائے تدریجی ترقی کے فوری انقلاب ہوتا ہے۔

نہیں ہو سکتا یہ اختیار سے باہر ہے کہ ایک آن میں تمام جاہل علامہ
 ہو جاویں تمام جرایم پیشہ صلح قوم بنجاویں تمام کمزور مریض تو انا اور
 تندرست ہو جاویں گہائی کے بدلے ثروت ہو جاوے جیسا
 ایک دن میں لندن یا پیرس کا شہر آباد نہیں ہو سکتا ہے ایسا ہی
 چند دن میں ایک کمزور - جاہل - رذیل قوم - تو انا اور عالم -
 اور شریف قوم نہیں ہو سکتے جو کچھ ممکن ہے وہ صرف یہی ہے کہ
 رفتہ رفتہ اصلاح کی کوشش ہو اور آدمیوں اور اُن کے مرکب
 ماحول میں جو تباہ ہے اور جو اذیتیں اس تباہی سے پیش آتی
 ہیں اُن میں کمی کی سعی کی جاوے آدمیوں کو اپنے تئیں اپنے مرکب
 ماحول سے مطابق بنانے میں کچھ تکلیفیں تو ناگزیر ہیں لیکن ہر فرد کو
 یہ کوشش چاہئے کہ ضروری تکلیف سے زیادہ نہ ہو اور چونکہ انسان
 میں فطرتی قوت ماحول سے مطابق ہو جانے کی موجود ہے اس لئے
 امید ہوتی ہے کہ رفتہ رفتہ آدمی اور اُس کے مرکب ماحول میں ایسی
 موافقت ہو جاوے گی کہ زہتہا سے سہ گانہ کے لیے جو انفصال
 اس قوم کا درست کرنا ہے۔

و سخت ضروری ہوں گے وہ لذیذ ہوں گے اور اُن کا کرنا سب
 کی زلیست اور راحت کو بڑھا دے گا اب بھی ایسی مثالیں ملتی
 ہیں کہ لوگوں کو اور دن کے ساتھ احسان کرنے میں بہت مزہ
 آتا ہے اور وہ اپنی جان تک فدا کرنے کو آمادہ ہو جاتے ہیں۔
 آجی جب اپنے مرکب ماحول سے مطابق ہو جاوے گا
 تب جو ہوگا وہ ہوگا سر و دست اس موجود گزشتہ حالت میں تمام
 افراد متعلقہ کو اتنا احسان کرنا چاہیے کہ ہر فرد کو اپنے مرکب ماحول
 سے مطابق ہونے میں اور انسان کامل بننے میں مدد دے۔
 یہی خلاصہ احسان ہے۔

تمام شد